

# 密乘二品讲略

《大日经住心品》《金刚顶宗发菩提心论》讲略

——密教的住心与发心

顾净缘 著  
吴信如



民族出版社

# 密乘一品一论讲略

——密教的住心与发心

《大日经住心品》《金刚顶宗发菩提心论》讲略

附：佛教各宗大义讲座之东密与藏密

顾净缘 吴信如 著

民族出版社

责任编辑：刘丽娅 高禾夫

校 对：杨之峰 吕建福

装帧设计：明 定

**图书在版编目 (CIP) 数据**

密乘一品一论讲略/顾净缘、吴信如著. —北京：民族出版社，2002.8

ISBN 7-105-05170-1

I. 密… II. ①顾… ②吴… III. 密宗—佛经—注释  
IV. B946.6

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2002) 第 064935 号

**民族出版社出版发行**

(北京市和平里北街 14 号 邮编 100013)

民族出版社微机照排 北京师范大学印刷厂印刷

各地新华书店经销

2002 年 8 月第 1 版 2002 年 8 月北京第 1 次印刷

开本：850×1168 毫米 1/32 印张：7.5 字数：170 千字

印数：0001—5000 册 (内部发行) 定价：15.80 元

---

该书如有印装质量问题，请与本社发行部联系退换

(总编室电行：64212794；发行部电话：64211734)

## 编辑说明

一、密乘一品一论，系指密教两部根本经论：一品是《大日经住心品》；一论是《金刚顶宗发菩提心论》。本书对这两部经论做了详细、透彻的讲解。

胎藏界与金刚界是密乘两部根本大法，胎藏界根据《大日经》而建立，金刚界根据《金刚顶经》而建立。而此一品一论，乃阐明两部根本大经教理之泉源，是密藏教相之精要，两部大法之肝心也。《大日经》凡三十七品，其第一品《住心品》讲密教教相，便是密教的根本理论，其他各品讲密教事相，便是密教的根本修持。不明理论，就会盲修瞎练；不勤修持，也将说食数宝。今之学密者，不盲便跛，均失之偏。密教之所以往往为人所误会视为迷信者，主要就在于教相之不明，事理之不彰。所以阐明教理，弘扬正法，实为学密者当务之急。

《大日经住心品》讲明胎藏界“阿字本不生”之理，即阿字本不生的三句义：“菩提心为因，大悲为根本，方便为究竟”。三句义的修持，便是“如实知自心”，如实知自心的“心”，便是阿字本不生。

《金刚顶宗发菩提心论》讲明金刚界发菩提心之理，即“云何菩提心”、“何以发菩提心”；讲明菩提心的行相：“一者行愿（大悲），二者胜义（大智），三者三摩地（大定）”；发菩提心就能“如实知自心”，而如实知自心，便要发菩提心。

二、此书《密乘一品一论讲略》系东密传法大阿闍黎、二学园掌法顾净缘金刚上师 1930 年在上海瑜伽学会为“畏因同学会”学密者所亲讲亲写，其内容之殊胜如作者书中所述：

“此经（一品）从浅至深，广明心相，皆为开示菩提心本末因缘。若依常途，则不得言诸佛大秘密，我今悉开衍也。”“凡真言乘人，欲得正安心者，莫不首从此论（一论）悉心探求。”

此一品一论讲略曾在《威音》佛刊上发表，今经顾净缘上师弟子吴信如汇集一册，详细校审，并添加注解和标点，以饗读者。对此一品一论不熟悉者，可先通读书中经文，再细品经文讲释，于其奥义自当领会。祈愿入真言门者，发菩提心，住三摩地，阿字本不生，如实知自心。

三、附录《东密与藏密》，系吴信如居士于1990年底应邀在京开讲佛教各宗大义系列讲座之一讲。吴信如居士在各讲之中系统精要地讲述了唯识（法相）宗、律宗、天台宗、禅宗、华严宗、净土宗、密宗（东密与藏密）等佛教各主要宗派的基本教理主张、修持方法，及各宗之间的内在联系，深受听众的欢迎。余讲将陆续刊出。

所以无论是学东密还是学藏密，如何住心，如何发心，这一品一论实为入门必读的宝书，名之为“入密指南”亦无不可。

# 目 录

## 序

<b>《大日经住心品》讲</b> .....	顾净缘
前言 .....	(5)
<b>《大日经住心品》讲</b> .....	(7)
大毗卢遮那成佛神变加持经卷第一 .....	(12)
入真言门住心品第一 .....	(16)
<b>《大日经住心品》讲余</b> .....	(131)

<b>《金刚顶宗发菩提心论》讲略</b> .....	顾净缘
前言 .....	(139)
<b>《金刚顶宗发菩提心论》讲略</b> .....	(141)

## 附录：

<b>佛教各宗大义讲座之东密与藏密</b> .....	吴信如
一、东密 .....	(185)
(东密传承的历史、东密的依经、东密的教相、事相)	
二、藏密 .....	(208)
(藏密传承的历史、藏密的教判、藏密的三密、 藏密的皈依、灌顶与修法)	

## 吴信如编著书目

## 作者简介

**顾净缘**(1889~1973年),名畴,字伯叙,法名净缘,法号正明,江苏淮安县人,亭林先生顾炎武之后裔也。早年学儒而道而佛,遍访高师参学,修法自悟。1924年在湖南长沙与梁璧垣(梁漱溟先生之兄)先生等创办二学园道场,以圆融大小乘,圆融显密教,圆融世出世法为宗旨,吸收信众、戒众、行愿众、法众等四众弟子修学,弘法利生。1927年主办两湖佛化讲习所并于北伐军中布教。1929年在日本醍醐流三宝院受两部传法灌顶,证大阿闍黎位(金刚上师)。1930年在上海组建畏因同学会及瑜伽学会,并主办《威音》佛刊。1937年与贡噶活佛参学藏密。1938年在湖南东安主办兴隆寺、耀祥书院及耀祥中学。1950年居沪上潜修讲学,蒋维乔居士晚年从其学密法。著作等身,惜大都毁于文革,遗著有《密乘一品一论讲略》、《色法研究》、《黄庭烬余录》、《周易发微》、《影响轩丛话》等。

**吴信如**,名立民,号吴明,法名信如,1927年生。自幼随湖南长沙二学园掌法顾净缘修学,并承传东密、藏密法要,得大阿闍黎位(金刚上师),通儒、释、道三家。长期在湖南工作,曾任省政协秘书长、船山学社社长等职。现任中国佛教文化研究所所长兼研究员、中国宗教学会副会长,主办《佛教文化》杂志和主编《佛学研究》杂志至今。受赵朴初会长之托,为北京佛牙塔地宫庄严设计。1994年破译陕西扶风法门寺佛指舍利塔地宫唐密曼荼罗。应法门寺静一法师之请,为法门寺地宫庄严设计,并为法门寺博物馆设计唐密文化陈列馆,专著《唐密曼荼罗之研究》一书。曾应日本真言宗十八派总部邀请,在日本智积院讲演唐密曼荼罗,对佛教界及学术界影响很大。近年来兼任中国佛学院教授,带研究生。主持编辑《佛藏辑要》等,应邀去法国、新加坡等地讲学。多有著述,将陆续出版问世。

## 序

印度佛教历史，凡一千八百年，大约可分为三个六百年。前六百年为原始佛教与部派佛教，即小乘佛教。中六百年为大乘佛教，主要是龙树——提婆的中观学系与无著——世亲的瑜伽学系。后六百年为密乘佛教，又分早、中、晚三期。早期密教为杂密，有中印度阿地瞿多与南印度菩提留支两系。中晚期密教为纯密。中期密教有善无畏、金刚智、不空开元三大士之印密，一行、惠果之唐密，日本空海之东密、最澄之台密。晚期密教为莲华生大士直传西藏之藏密。现在学密者，不是日本的东、台密，便是中国之藏密。

密乘一品一论，系指密教两部根本经论：一品是《大日经住心品》；一论是《金刚顶宗发菩提心论》。东密两部大法，胎藏界依的根本经典是《大日经》，金刚界依的根本经典是《金刚顶经》。而此一品一论，乃阐明两部根本大经教理的泉源，是密藏教相之精要，两部大法之肝心。

《大日经》中“菩提心为因，大悲为根，方便为究竟”的“三句义”是全部《大日经》的纲领，而首句“菩提心为因”正是《住心品》一品的宗要。但“云何菩提心”、“何以发菩提心”？则《金刚顶宗发菩提心论》详说菩提心之行相：“一者行愿，二者胜义，三者三摩地”，指明“惟真言法中，即身成佛故，是说三摩地法，于诸教中，阙而不书”。显教诸宗，莫不谈“无住”，莫不谈“唯心”，但皆非密乘真言不共之谈。真言之住心者，无住而住，有方有所，不生之心，如月如花，乃大

日如来内证秘密之境界，果分之庄严也。盖入真言门“阿字本不生”的因、根、究竟，就是三句义；三句的修行，就是发菩提心——如实知自心；如实知自心的心字，乃以菩提即心，就是行愿、胜义、三摩地的阿字本不生。可见一品一论，互为表里，相成体系，诚真言事修之基本，密乘教相之宝钥也。

凡金刚乘行人，欲启正信而端行本，欲得正安心，修好脉气明点，即身成就悉地者，当从此一品一论入门，方不致误入歧途。学东密者因当奉持，修藏密者尤应尊重。东密是藏密的基础，藏密是东密的升华。东密如塔基，藏密如塔尖，根底不固，高尖焉附？顶极不峻，基柢何用？同一教海，九乘圆融，既不能以基尖强分全体大用之优劣，亦不能以圆具而混淆下学上达之次第也。故无论学东密学藏密者，此一品一论，均为入门必读之宝典也。

因是将二学园掌法金刚上师顾净缘大阿阇黎一九三〇年在上海瑜伽学会为畏因同学会亲写亲讲，曾刊于《威音》月刊的《大日经住心品讲》及《金刚顶宗发菩提心论讲略》汇辑为此《密乘一品一论讲略》一书，亦名《密教的住心与发心》，以为入密者供一指南。

传法弟子吴信如谨识  
一九九九年孟兰盆节

# 《大日经住心品》讲

顾净缘 著



## 前 言

《大日经》乃《大毗卢遮那成佛神变加持经》之简名，唐善无畏三藏译，共七卷二十六品，前六卷是本经经文，第七卷是供养法，为胎藏界所依根本典籍，是大日如来以不可思议之加持力，说内证法之经典，系密宗三部大经之一。《大日经》始于《住心品》，乃密宗之教相，第二《具缘品》以下，为密宗之事相。凡入密者，必先明教相，方能修事相。故《住心品》为密藏之钥匙，两部之基础。

本讲为二学园掌法金刚上师顾净缘大阿闍黎在瑜伽学会亲撰亲讲，曾刊于《威音》佛刊，现重新录出，以供修学。顾师在日本东密醍醐流三宝院受金胎两部大法传法灌顶，法号正明，故署名金刚乘人正明。

传法弟子吴信如谨识



## 《大日经住心品》讲

金刚乘人 正明

皈命光明遍照尊 加被释成真实义  
心自证心说无说 共入大悲胎藏界

讲曰：《大日经》者，是真言宗的根底，秘密教的泉源，在中国唐玄宗时，“善无畏”三藏所翻译，“一行”阿闍黎作疏。后来传到日本，弘扬甚盛。日本的密教，根本有两部大法，一是“胎藏界”，一是“金刚界”。金刚界依的是《金刚顶经》，胎藏界依的便是这部《大日经》。

这部经也有三本之说：

法尔恒常本

分流广本

分流略本

法尔恒常本，原不能显于纸墨。分流广本，有十万颂三百卷，亦未曾传到中国。善无畏三藏所译者，即分流略本。传这略本到中国来的人，是在善无畏三藏之前的，有一位沙门，名曰“无行”，不幸他归途病歿，所以到后来善无畏三藏，才于长安福光寺译出此经。当时有沙门“宝月”度语，“一行”阿闍黎笔受，译成共有七卷。

前六卷	经文
第七卷	供养法

前六卷的经文共有三十一品，《住心品》第一，说的是真言修行的教相。自第一品以下，都是说的真言修行的事相。其三十一品的目录是：

**入真言门住心品第一** 此品说一经之大义，以“菩提心为因”“大悲为根”“方便为究竟”之三句为纲。于“如实知自心”中，金刚手发为九问，毗卢遮那如来以偈答之，复说“八心”、“六十心”、“百六十心”、“三劫”、“十地”、“六无畏”、“十缘生句”等，总明真言之教相，所谓众生自心品，即是一切智智也。

**入曼荼罗具缘真言品第二**（自此品以下皆谈事相）

（以上卷第一）

**息障品第三**

**普通真言藏品第四**

（以上卷第二）

**世间成就品第五**

**悉地出现品第六**

**成就悉地品第七**

**转字轮曼荼罗行品第八**

（以上卷第三）

**密印品第九**

(以上卷第四)

- 字轮品第十
- 秘密曼荼罗品第十一
- 入秘密曼荼罗法品第十二
- 入秘密曼荼罗位品第十三
- 秘密八印品第十四
- 持明禁戒品第十五
- 阿闍黎真实智品第十六
- 布字品第十七

(以上卷第五)

- 受方便学处品第十八
- 说百字生品第十九
- 百字果相应品第二十
- 百字位成品第二十一
- 百字成就持诵品第二十二
- 百字真言法品第二十三
- 说善提性品第二十四
- 三三昧耶品第二十五
- 说如来品第二十六
- 世出世护摩法品第二十七
- 说本尊三昧品第二十八
- 说无相三昧品第二十九
- 世出世持诵品第三十
- 嘱累品第三十一

(以上卷第六)

(其第七卷有五品别有品目)

按密教的事相，非人坛灌顶的人，不可得闻的，所以这次

讲授，只讲教相的住心品，其余诸品，且俟将来。

“一行”和尚，既同翻译此经，又听善无畏详细讲说，便作成了《大日经疏》，为欲通解《大日经》者的唯一要籍，可惜中国早已失传，最近始由日本传回。当初日本传去此疏，有两本：一本名《大毗卢遮那成佛经疏》，有二十卷；一本名《大毗卢遮那成佛神变加持经义释》，有十四卷。传二十卷者，是日本东密的弘法大师，所以东密的人，多依用之。传十四卷者，是日本台密的慈觉大师，所以台密的人，多依用之。其实两本大致相同，皆是解释本经前六卷的经文。今讲《大日经》，当然要依据此疏。此疏的后半，虽有“未会”、“未治”、“烂脱”等等的难读，惟今只讲《住心品》尚谈不到。

《住心品》的疏，开闡经文的奥义，博大精深，钻研不尽，学人于此，多多致力，必能得到真言密教“教相”的真实。

日本学者，有所谓“大疏”、“本疏”、“口疏”、“奥疏”的名称，其分别为：

大疏 } 总称《大日经疏》的全部。  
本疏 }

口疏——称疏第一卷至第三卷半，释《住心品》之一品者，即教相也。

奥疏——称疏自第三卷具缘以下直至疏末者，即事相也。

日本对于“奥疏”作解释者，有《妙印钞》、《演奥钞》等等，既是事相，今且不谈。其对于教相的“口疏”作解释者，有《遍明钞》、《指心钞》、《口笔钞》、《大疏钞》、《除暗钞》、《住心钞》、《大疏第三重》、《宗义决释》等等甚多甚多。他们摄属起来，可分四大宗派：

东寺派、仁和派、高野派、根岭派。

今讲依据“本疏”务求简捷地明了本经大义，对于某派某钞的话，也当择要而谈，惟有时且不及标明言说之所从出，以免支蔓。况当中国密教复兴之初，惟愿学者一心真实地修行，讲者于诸异义，自应有一种不偏不倚的抉择，学者将来，还须博览广讨，折中于群言，万不可一时浅尝，便以意为法，或则衡台衡贤，挂密乘于显网，或则宗家疏家，迷互显之寄说，致歧中以又歧，转纷扰而莫入，这又是讲者所兢兢自守时时自惕的了。

常说学密不通教相，则一切事相，皆同儿戏，这话固然不错，然而只讲教相，不修事相，有如数宝说食，亦复何用呢？往昔的教相，并不许向外人乱说，近来日本大阿闍黎耶，多有为欲普摄群机，使未入深密的人，也得略窥玄奥，便把教相公开演讲了。在今中国，密教初启，可惜人多误会，真能了解“秘密”二字意义者甚少，正赖教相弘传，发其正信。但是讲者之意，以为教相，毕竟是“事相之教相”，古人说“教外无事，事外无教”，所以对着不修事相之人，很难言说。若说浮泛了，则此经所有的“三句义”、“九句问答”、“八心”、“三劫”、“十缘生句”等，几与显说常谈，难辨其微；若说真实了，则悉地宫中的一切“形形”、“色色”、“所寄”、“所表”，将更莫名其妙。此所以讲者之意，深愿学人，办大精诚，实修事相，使所讲的理，都成为三密瑜伽上的事，那才是真教相。不然，这讲不出的，因无从揣忖，连那所讲出的，也决懂不着真实。

讲者深惭，不能“浅略”、“深秘”说来各有所当，只得引着《疏》中所说的“修学真言者，要令先入曼荼罗。”于此将讲经文，先劝事修。

## 大毗卢遮那成佛神变加持经卷第一

讲曰：本经的题目，具依梵本，当作“摩诃毗卢遮那勃陀悉地 (マホビラスナ(ワ)ヒキリニタチシエタ’ 修多览因陀罗啰惹”，是“人”“法”“喻”具举圆备的。

常途的讲经，每将一经题目，分析着某几字是说经之“人”，某几字是经中之“法”，某几字是譬法之“喻”。本经的题目如上，不但“人”“法”“喻”具举，尤妙在题目一一字，皆圆备“人”“法”“喻”。弘法大师开题云：题目一一字皆人之种子，若言“人”一一字则皆是“人”；又题目一一字皆法之智印，若言“法”一一字则皆是“法”；又题目一一字皆以浅显深，即名为譬，若言“喻”一一字则皆是“喻”。如是称说圆备，最契经旨。

又此经若据梵本，应具题曰“大广博经因陀罗王”，因陀罗王即帝释，盖谓此经是一切如来秘要之藏，于大乘众教，威德特尊，犹曰千目，为释天之王也。因恐经题太广，故不具存。

### 【释 大毗卢遮那】

大毗卢遮那，常称为大日，毗卢遮那译为“除暗遍明”，是日之别名，非谓世间之日。世间之日，梵文作“阿弥底耶”，这“毗卢遮那”是说除暗遍明的佛日，与世间日有种种不可比论：

世间日则有方分，                    如来慧日则不如是。

世间日若照其外不能及内，如来慧日除暗遍明。

世间日明在一边不至一边，如来慧日除暗遍明。

世间日又唯在昼光不照夜，如来慧日除暗遍明。

如是种种，世间之日，不可为喻，但取其少分相似，有如：

世间日行阎浮提，随其性分，增长草木，能成众务。

如来日光遍照法界，亦能平等开发众生善根，成办二世殊胜事业。

又如：

世间日重阴昏蔽，日亦不坏，云开见日，日非始生。

佛心之日，虽为无明烦恼戏论重云之所覆障而无所减，究竟诸法实相三昧圆明无际而无所垢。

以此少分相似，所以更加“大”字，名曰大日。

“大”字梵音摩诃，大日梵音，即“摩诃毗卢遮那”。其所谓大者，弘法大师云：人中之大，法中之大，教中之大，义中之大，体中之大，相中之大，用中之大，乘中之大，因中之大，行中之大，果中之大，入中之大，理中之大，智中之大，定中之大，如是具十佛刹微尘数大。此大即绝待<sup>①</sup> 常住不二之大，不是相待<sup>②</sup> 无常之大，大日之大，如是如是。

### 【释成佛】

① 绝待：又称“绝对”。与“相对”、“相待”对称。指超越、泯绝各种两端相对立场之分别而显真如实相，法性法相平等不二。

② 相待：又称“相对”。指差别界之现象互相对立，借以存在。如有无、长短、是非、净秽、迷悟、生死等。

“成”者，不坏、不断、不生、不灭、无始、无终之义，这是“法尔所成”的成，不是“因缘所成”的成。

佛即是觉，梵音菩提，旧翻为知，新译为觉，谓以如实智，知过去、未来、现在众生数、非众生数、有常无常等，一切诸法，皆了了觉知，故名为觉。

成佛具足梵音，应云成三菩提，是正觉正知义，今就省文，但云成佛。今有以四句释成佛者：

- 一、上转成佛，此中有分、满，十地是分证，佛果是满位，俱约显得之成佛<sup>①</sup>而说也。
- 二、下转成佛，自本地无相之法身，应现加持门与加持世界之法身也。
- 三、亦上亦下成佛，约多法界<sup>②</sup>之极位<sup>③</sup>，虽上转至极，而不舍大悲，大悲必对机，故亦下转也。
- 四、非上非下成佛，约一法界之极位，言心俱绝，何言上下。

#### 【释 神变加持】

不测曰“神”，异常名“变”。本来心之业用，不可思议，

① 显得成佛：密宗三种即身成佛（一）理具成佛，由理而言，一切众生六大组成，身心与大日无别，本来俱足法身。（二）加持成佛，三密加持成佛，指修行过程。（三）显得成佛，完成修行时，显现佛性圆满，达于修行最高目的，此系指果位。

② 一多法界：法界，指意识所缘对象之所有事物。万法宛然悉具，称为多法界。从理上说万法归一，即一法界。合称一多法界。就修行而言，修行至菩提之上转门为多法界，而化他之下转门乃从菩提之极果教导众生之作用，为一法界。

③ 极位：至高无上之位、极证悟之位，通常指佛果而言。

十地圣者，尚不测其涯，三种凡夫，宁能识其妙，唯佛能知能作，故曰“神变”。此神变无量无边，古说亦有四种：

- 一、下转神变，自法身如来之大定、大智、大悲三德，作化他难思之事业，即加持世界之佛身也。
- 二、上转神变，发心修行，于三劫十地之位，修三密之行，运运增进，是又神变也。
- 三、亦上亦下神变，约自证极位之多法界，于上转之极处，而因果等之一切法，历然存在，是亦上转神变。然缘过去、现在、未来等之诸法，而催起大悲，是亦下转神变。
- 四、非上非下神变，约极位之一法界，乃不二无相之本法，既绝名相，何言上下。

“加持”者：“加”以往来涉入为名，“持”以摄而不散为义，即“入我我入”也。本尊入我身，则下转加持，本尊为能加所持，行者为所加能持；我入本尊身，则上转加持，行者为能加所持，本尊为所加能持。虽然，仍当会悟一体不二，始得其实。又有“法法加持”、“法人加持”、“人法加持”、“人人加持”之四种：

- 一、法法加持，如理智二法相互加持等。
- 二、法人加持，如以法身三密加持行者等。
- 三、人法加持，如佛加持某时某处等。
- 四、人人加持，如佛加持金刚手而说某真言等。

神变加持，旧译或云“神力所持”，或云“佛所护念”，这是如来金刚之幻，缘谢则灭，机兴则生，即事而真，无有终尽的。佛所住处，出过一切心地，言语尽竟，心行亦寂，本来是十地菩萨，尚不能入的。所以世尊应化，必有这“神力加持”，众生才得蒙益也。

## 【释 经卷第一】

“经”如常释。此第一卷有二品：一、住心品；二、具缘品未完。

## 入真言门住心品第一

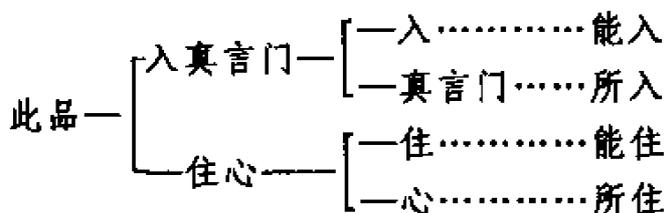
讲曰：梵文本品，具有二题：一云“修真言行品”，二云“入真言门住心品”。翻译的时候，因为“入”、“住”两个字已经包括“修行”的义意，所以免去繁文，不具题初名，但云“入真言门住心品”。此品统论一经之大意，所谓：

众生之自心，即是一切智智——法  
如了了知，名为一切智者——人

若倒转来说，这一经所说的法，就是“一切智智”；这一切智智，就是“众生之自心”；修持这样大法的人，就名为“一切智者”；怎样修持呢？就是“如实知自心”。是故此教诸菩萨，皆真语为门，心自证心也。

本宗修行，全在身口意三密，成佛要三密具足地修行，古来辩论甚详。照此品的题目，只有“真言”的口密和“住心”的意密，何以不及身密呢？此若就望文生义的解法，“入门”二字，何尝不是身密。但是此品之中，不说手印，不说真言，依然是三密不具。此又有说：说这正是“无相三密”最微妙处。如此愈探讨前人研究的精微，愈使人赞叹本经的圆妙。不过通常所说，此品是明入真言之门如何住心，为一经之教相

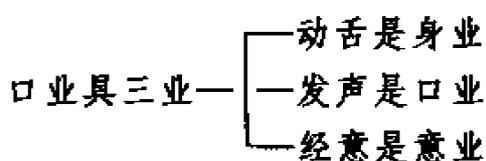
也。又：



能所之义，原有多端，且就统论一经大意而说，亦可知此能入之人，即是一切智者；此所住之法，即是一切智智。所以达此一品，可悟全经，明此一题，可窥全品。

【释 入真言门】

本来入密之门，略有三事：一者身密门，便是身结“手印”；二者语密门，便是口诵“真言”；三者心密门，便是意作“观想”。这一品的题目“入真言门”，单题真言一密，是以一密代表三密之义，有人引嘉祥大师的《法华玄论》说：



意唯意业——(唯有意业不必发声动作者故不具余二)

如此唯说“入真言门”，便已包括其余二门了。其实这三密平等平等，缺一不能成佛，所以谓之“三三平等”。本宗通常称为“真言宗”，也就本原于此。

真言的梵文为“漫怛罗”，即是真语、如语、不妄不异之义，古时有翻作“密号”的，有翻作“咒”的，皆不妥当，即所谓真语如语不妄不异，也未尽“漫怛罗”之量。依《秘藏记》说：曼荼罗是“三密圆满具足”之义。今单题真言，不过就语密一门而翻。学者当知此“入真言门”便是“入三密门”，应以此三密方便，自净三业，以自三业，即为如来三密之所加持，乃至能于此生，满足地波罗蜜<sup>①</sup>，不复经历劫数，而证即身成佛之妙果也。

### 【释住心品】

上文“入真言门”，即是“入三密门”。今此“住心”，即是住“五转<sup>②</sup>心”。住五转心者，《疏》云：

自·心·发·菩·提	——	} 从因至果皆以无所住而住其心
即·心·具·万·行	——	
见·心·正·等·觉	——	
证·心·大·涅·槃	——	
发·起·心·方·便·严·净·心·佛·国	——	

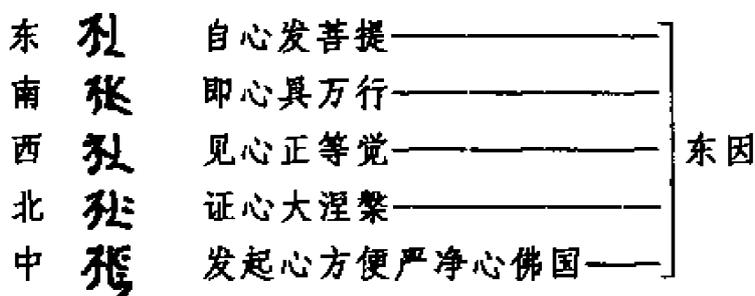
这六个“心”字，便是住心的心字。这“自”字、“即”

① 地波罗蜜：即菩萨于“十地”位所修布施、戒、忍辱、精进、禅那、般若、方便、愿、力、智等十波罗蜜行。凡修行圆满此地波罗蜜，即证佛果。

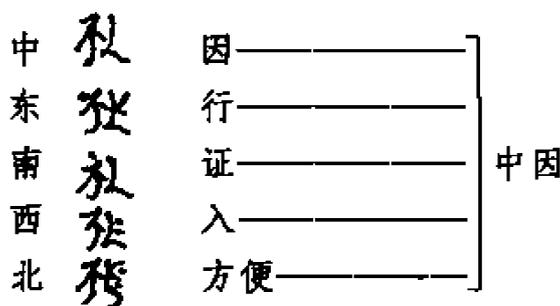
② 五转：密教修行者发菩提心时，自因至果转升之次第，分为五个阶段，即：发心、修行、证菩提、入涅槃、方便究竟，这五个阶段配合阿字在音韵上的五种变化，即：阿、阿（长）、暗、嚩、嚩（长），称为阿字五转，略称五转。

字、“见”字、“证”字、“发起”字、“严净”字，便是住心的住字。六句适成五转，认识这五转皆是众生自心中的能求所求，相应契当，所以这个“住”，便得住于无住之大住了。

依着善无畏三藏的传授，配这五句于五方、五佛，阿字五点则为：



若依着不空三藏的传授，配之则为：



这东因、中因的研究，虽理幽事旷，但是概略地讲，可以由此看到“大疏”解释“心”字的五句，都只是阿字的说明，所以人说：

“大日经的教相，只在阿字本不生上。”

又以“五转”配经中的“三句义”所谓“菩提心为因，大悲为根，方便为究竟”，则为：

自心发菩提	—————	菩提心为因
即心具万行	—————	} 大悲为根
见心正等觉	—————	
证心大涅槃	—————	
发起心方便	—————	方便为究竟
严净心佛国	—————	

或又为：

自心发菩提	—————	菩提心为因
即心具万行	—————	大悲为根
见心正等觉	—————	} 方便为究竟
证心大涅槃	—————	
发起心方便	—————	
严净心佛国	—————	

虽二说开合不同，总是发明这五转心，确当于经中的三句义的。所以又有人说：

“大日经的教相，只在三句义上。”

更有以五转心配当于经中的“如实知自心”一句的，所以又有人说：

“大日经的教相，只在如实知自心一句上”

再有说（经中）“十缘生句”是一经宗极的；有说（经中）“法明道”是证理，“除盖障三昧”是断惑，二者是一经旨要的。总而言之，或从“住”字上说一经教相，或从“心”字上说一经教相，无非说欲明一经之教相者，只在此《住心品》而已。今会通之：

阿字本不生的因、根、究竟————就是三句义  
三句的修行————就是如实知自心  
如实知自心的心字————就是阿字本不生

其余之说，亦如是融摄，则知此《住心品》者，无住之“住”，自心之“心”，一品之所说在斯，一经之教相亦在斯也。

上来释“住心”义，已略尽一二，然更有不可不知者：大乘诸宗，莫不谈“无住”，莫不谈“唯心”，乃至小乘亦有“依心垢净”之说，皆非此真言不共之谈。将来于经中“八心”、“三劫”诸文，宜熟详之。彼但明因果相生者，不知自性之因缘；彼但明缘起由来者，未说唯识之所变。而三乘教<sup>①</sup>中虽说唯识，不说随缘真如理内之性德；至于一乘教<sup>②</sup>中虽说随缘<sup>③</sup>，亦止谓心性不思议三谛一体，犹是质多<sup>④</sup>心缘虑之极际，何尝谈到此心之体性相貌功德，万不可与真言之教混为一谈。真言之住心者，无住而住，有方有所，不生之心，如月如花，秘密之境界果分之庄严也，故宜特审知之。

此品大纲，依《大疏钞要抄》所列，甚为详细，今撮述大要如下：

---

① 三乘教：指针对众生之根机，而分为声闻、缘觉、菩萨三乘之教法。

② 一乘教：即佛乘，指成佛之教法。

③ 随缘：此处指真如之理体虽寂然不动，然具有依外缘而变化显现万象之作用。

④ 质多：梵语，意译为心，有集起、虑知等义。

- 一、通序——通序
- 二、别序——别序
- 三、三句问——金刚手请说“一切智智”以何为因、云何为根、云何究竟。
- 四、三句答——佛告金刚手：“菩提心为因”、“大悲为根”、“方便为究竟”。
- 五、征问——佛复自征问“云何菩提”。
- 六、答说——佛自答说“谓如实知自心”。
- 七、问答决疑——金刚手复问“谁寻求一切智”、“谁为菩提成正觉者”、“谁发起彼一切智智”？佛告秘密主“自心寻求菩提及一切智”，次约十二处显形色三界六界法体未悟者共六段以明心不可得。
- 八、法明道——佛告秘密主此菩萨净菩提心门名“初法明道”，不久勤苦便得“除一切盖障三昧”，若得此者，则与诸佛菩萨同等住，成住“无为戒”，乃至无量功德皆得成就。
- 九、九句问——金刚手复以偈请广演其义略有九问。
- 十、九句总答——佛先以偈总答，皆是开显心实相门外道所不能识者，以下经文皆分答九句一一之问也。
- 十一、卅外道——佛说卅种外道，以彼破坏内因果违理之心，不识自心实相也。
- 十二、世间八心——佛又说“世间八心”，是最初顺

理之心也。

十三、六十心——佛因金刚手问详说诸心相。

十四、超越三劫瑜祇行——佛说“越世间三妄执出世间心生”，若以净菩提心为出世间心，即是超越三劫瑜祇行也。后详三劫修行。

十五、六无畏——佛因金刚手问说菩萨有六种得无畏处，此还约前三劫作差降对明也。

十六、十缘生句——佛答九句中修行句之问而说此十缘生句，最为一经旨要，末以六句结之。

如是我闻，一时薄伽梵，住如来加持广大金刚法界宫，一切持金刚者皆悉集会。

讲曰：通常讲一部经，都要作三分说明：一、序分，二、正宗分，三、流通分。序分又说作“六种成就”：经首的“如是”是信成就，“我闻”是闻成就，“一时”是时成就，乃至说经的世尊是主成就，说经的地方是处成就，听经的大众是众成就，谓之六种成就。或者分“我”与“闻”为二，谓之七种成就。又或者合“如是我闻”四字作信成就，谓之五成就，以此五种，成就法会，成就序分。所以欲明了一会的法要，一经的大意，向来看这序分最为重要。

依《疏》说这七卷的略本，原无通序，现在的通序，是照例加上的。《疏》云：

此经梵本，阙无通序，阿闍黎云：毗卢遮那大本，有十万偈，以浩广难持故，传法圣者，采其宗要，凡三千余颂，虽真言行法，文义略周，以非大经正本故，不题通序，今以例加之，于义无伤也。

此《疏》中所云“阿闍黎”者，即善无畏三藏是；所云“传法圣者”，即“龙猛菩萨”。菩萨在南天铁塔诵出十万颂大本，又愍时浇机劣，难以受持，于是采要成此三千余颂之略本耳。今将照例所加的通序，依着五成就，说明如下：

通序：

如是我闻  
一时

五成就：

信成就  
时成就

薄伽梵	教主成就
住如来加持广大金刚法界宫	住处成就
及如来信解游戏生大楼阁	
宝王等句	
一切持金刚者皆悉集会	眷属成就
及其金刚名曰虚空无	
垢执金刚等句	

有以“薄伽梵住如来加持广大金刚法界宫一切持金刚者皆悉集会”通作教主成就者，谓“住如来加持”句，兼明住处，“一切持金刚”句，兼明眷属，盖《疏》中本有“其所住处是佛受用身”之文，义自可通。然《疏》于“一切持金刚者皆悉集会”句，则谓明妙眷属也。要知本宗，六大为大，住处眷属，不外六大。六大即毗卢法身，玄妙真实，回绝恒蹊，于此序分，宜即用心。

【释 如是我闻一时】

《疏》称“经始五义，如智度中广明”。这五义的解释，古来颇有争论：有说五义即是说五成就的，有说五义单指“如是我闻一时”六个字说的，通常用后一说。

如是义——佛法大海、信为能入，如是者，即是信也。

我义——佛说无我，随俗称我，非实我也。

闻义——非耳根能闻声，亦非耳识，亦非意识。

一义 | 佛法中数时无实，此皆随顺俗言。  
时义 |

如此五义，是显教常谈。然“如是我闻”一语，是结集经者之言，究竟此《大日经》是谁结集而顺俗称我耶？此却有多说：

一、有说阿难结集者——引《涅槃经》云阿难具足八种不思议，其第八悉能了知佛秘密法，故云阿难结集秘密藏也。

二、有不许阿难结集者——引《六波罗蜜经》，明以第五藏付金刚手，不云阿难也。

三、有谓金刚手是主阿难伴者——谓如文殊引阿难令结集诸大乘教，此则金刚手引阿难令结集诸秘密藏也。

此事辩论甚繁，且有以此我字为龙树之自称者，显与铁塔中诵出一语不合，今则多用弘法大师之三释：

一、金刚萨埵亲从佛闻也。

二、毗卢遮那表自证境也。

三、法尔而有非人增减也。

#### 【释 薄伽梵】

《疏》云：论师所解，具有六义：

一、自在义——永除烦恼系缚故

二、炽盛业——智火猛严故

三、端严义——三十二相庄严故

四、名称义——功德圆满得大名闻故

五、吉祥义——一切世间亲近供养故

六、尊贵义——内具一切功德外为人天之师利益众生故

此中初一是断德，次一是智德，后四是恩德。然今经是金刚顶宗，故于《疏》别详三义，特显尊胜：

一、能破义：薄伽梵一作婆伽婆，婆伽名破，婆名能。能破淫怒痴，故名婆伽婆。世尊以大智明，破一切识心无明烦恼，如慧日出时，暗惑自除，故名婆伽婆。

二、女人义：帝释声论，谓女人为薄伽，是欲求因缘能息

烦恼义；又是所从生义，今女人即是般若佛母。无碍知见人，皆悉从是生，密教多有如是隐语也。

三、有德名声之义：婆伽言德，婆言有，是名有德；又婆伽言名声，婆言有，是名有名声。一切世间，无有德名声如佛者，即其义也。

如是三义，若配释佛、莲、金三部，则佛部者，佛之大定，具足自证化他之功德，配有德名声义；莲花部者，佛之大悲，能成众务，配女人生育义；金刚部者，佛之大智，除暗遍明，配能破义。总斯三部，即毗卢遮那之法身，故《疏》中又云：薄伽梵，即毗卢迦那本地法身也。

#### 【释 住如来加持广大金刚法界宫】

“住如来加持”五字，在日本异说多多，新义真言宗人，立加持身教主，多引用此段疏文，与弘法大师《十住心论》之身土主伴合论者，亦有出入，乃至有疏家当“有相劣慧机”、宗家当“无相胜慧机”之说，且有作会合说者。于是说“本地法身”及“如来加持”者，凡数十家，今且就此五字释之，《疏》云：

“如来是佛加持身，其所住处是佛受用身，即以此身为佛加持住处，如来心王诸佛住而住其中。”

照《疏》此说，直以佛身作佛住处矣。故《疏》又云：“即此所住，名加持处也。”

“广大金刚法界宫”者：《疏》云，释叹加持住处也。今以“广大”、“金刚”、“法界”作三句释之：

“广”谓不可数量故，大谓无边际故。

“金刚”喻实相智，过一切语言心行，适无所依，不示诸法，无初中后，不尽不坏，离诸过罪，不可破坏，故名金刚

也。

“法界”是广大金刚智体，此智体即如来实相智身，以加持故，即是真实功德所庄严处，妙住之境，心王所都，故曰“宫”也。

此“广大”、“金刚”、“法界”之三句，以六大、四曼、三密配释之，无不融会。若以配释于胎藏界三部，则“广大”者配莲花部，本性清静之真理，横遍十方，故云大；竖穷三际，故云广，亦即语密也；“金刚”者配金刚部，即金刚之智，意密也；“法界”者，配佛部，法云万有，界谓体性，即法身如来，身密也。此宫谓随如来有应之处，不独在三界之表也。

【释 一切持金刚者皆悉集会】

持金刚，梵云“伐折罗陀罗”，“伐折罗”即是金刚杵，“陀罗”是执持义，故旧译云执金刚，今谓持金刚，兼得深浅二释，于义为胜。

持	{	心持———深
		手持———浅

金刚杵者，诸尊所持之三摩耶形，即五钴、刀、莲花等也。此与常途显教所说“生身佛常有五百执金刚神翊从侍卫”不可混为一谈，依《疏》所说：

常途显教：

“五百”者，表释迦五百大愿。

“执金刚神”者，唯人非法，又悉是因人。

此宗密义：

一切者表如来金刚智印无量无边。

“持金刚”者，悉如来内证功德，差别智印，如是智印，唯佛与佛乃能持之。

可知显教，释迦唯主，执金刚神唯伴。今此密宗妙眷属，实互为主伴也。故《疏》释“集会”二字又云：

由此众德，悉皆一相一味，到于实际，故名集会，若少分未等，一法未满，即不名一切集会也。

如来信解游戏生大楼阁宝王，高无中边，诸大妙宝王，种种间饰，菩萨之身为师子座。

讲曰：上文法界宫已是说法之处，今重说之者，上法界宫是所依国土，今楼阁是所住堂殿也。金刚法界宫与楼阁宝王，俱是住处成就。而中间一句曰：“一切持金刚者皆悉集会”，不似余经之例。说者曰：住处有总别，法界宫是总，楼阁是别也。其以上句“薄伽梵住如来加持广大金刚法界宫一切持金刚者皆悉集会”一段通作教主成就者，则此段经文判属住处成就。

此段明说法之住处者有二：

- 一、楼阁——从如来信解游戏生
- 二、师子座——菩萨身

【释 如来信解游戏生大楼阁宝王高无中边】

此说法之处，最尊最胜，故曰：“大楼阁宝王”。此大楼阁不从他生，从如来信解游戏生。

“信解”者，梵云阿毗目底，本宗始从真正发心，乃至成佛，于其中间通名信解地。

“游戏”者，梵云吃微哩拈多，是踊跃义，游戏义，神变义。谓从发心以来，深种善根，起种种愿行，庄严佛土，成就

众生，恒殊胜进，不休息故，即是超升腾跃义，如人掉动鼓舞，能以善巧三业，普悦众生，故此腾跃即名游戏。如是游戏，即是菩萨自在神通。

《疏》云：“毗卢遮那本行菩萨道时，以一体速疾力三昧”，正是说如来信解。又云：“供养无量善知识，遍行无量诸度门，自利利他，法皆具足”，正是说如来游戏。毗卢遮那以如是如来智宝之所集成秘密庄严法界楼阁，于一切实报所生，最为第一，犹如真陀摩尼，为诸宝之王，故曰如来信解游戏生大楼阁宝王也。

“高无中边”者，“高”言竖之无穷，“无中边”言横之无际，明此说法之处是一切处身之所住，当知此大楼阁，亦一切处也。

#### 【释 诸大妙宝王种种间饰】

此言楼阁庄严之相。此大楼阁既为宝王，今复以“诸大妙宝王种种间饰”之者，《疏》有“犹如有人以种种杂色金刚严饰金刚”之喻，金刚体性，无有差别，如来功德，亦同一宝性，而必言间饰者，明此第一寂灭之相，以如来加持神力，令应度者，随诸法门表像，若可见闻触知，即以此为门而入法界也。托事显法，故《疏》又谓如善财童子入弥勒宫殿因缘。

#### 【释 菩萨之身为师子座】

《疏》云：上说金刚法界宫即是如来身，大宝楼阁，亦即是如来身，今师子座当知亦尔，故《十住心论》亦云：此楼阁宝王及师子座，亦是如来身也。今且释“师子”：

师子者，即是勇健菩提心，从初发意以来，得精进大势，无有怯弱，犹如师子，随所执缚，必获无遗，即是自在度人，无空过义也。

次释“师子座”：

佛名人中师子，降伏一切外道而无畏，故其所坐处，若床若地，皆名师子座。

后释“菩萨身为师子座”，此有深秘浅略二释：

浅略云者：菩萨深心敬法，乃至以身荷戴佛师子座，故曰菩萨之身为师子座。

深秘云者：如来本行菩萨道时，次第修行地波罗蜜，乃至第十一地，当知后地即以前地为基，故曰如来以菩萨身为师子座也。

其金刚名曰：虚空无垢执金刚、虚空游步执金刚、虚空生执金刚、被杂色衣执金刚、善行步执金刚、住一切法平等执金刚、哀愍无量众生界执金刚、那罗延力执金刚、大那罗延力执金刚、妙执金刚、胜迅执金刚、无垢执金刚、刃执金刚、如来甲执金刚、如来句生执金刚、住无戏论执金刚、如来十力生执金刚、无垢眼执金刚、金刚手秘密主，如是上首，十佛刹微尘数等持金刚众俱。

及普贤菩萨、慈氏菩萨、妙吉祥菩萨、除一切盖障菩萨等诸大菩萨，前后围绕而演说法。

所谓越三时如来之日加持故，身语意平等句<sup>①</sup>法门。

---

<sup>①</sup> 句：（一）指语言、动作、境界等。（二）诠表事物之义理者。此处应是境界之义。（见后释）

讲曰：上文已说一切持金刚者皆悉集会，今重列举金刚菩萨名数者，说者亦谓上文是总，此段是别，然住处与眷属，各有总别二重说明，而又相间成文者，何也？于是有谓经文脱乱者，有谓非关脱乱者，总之，认得此六大无碍平等法门，自无不融摄也。其以“薄伽梵住如来加持广大金刚法界宫一切持金刚者皆悉集会”一段通作教主成就者，则此段经文，判属眷属成就。

此段说同闻之大众者有二：

- 一、金刚众——十九执金刚等——内眷属  
二、菩萨众——四大菩萨等——大眷属

### 【释 执金刚众】

《疏》云：“毗卢遮那内证之德，以加持故，从一一智印，各现执金刚身，形色性类，皆有表象，各随本缘性欲，引摄众生，若诸行人，殷勤修习，能令三业同本尊，从此一门入法界，即入一切法界门”，这便是说明执金刚众的能化与所化之相。

一、能化本迹之相：

诸执金刚，皆毗卢遮那一智印。

二、所化行证之相：

各随本缘性欲，引度众生。

经举执金刚之名数凡十九者，依兴教大师《十九执金刚秘释》，大分三义：

- 初六 就阿字之五转而差别  
次五 历因分之住心而设施  
后八 偏寄秘密庄严而判义

如是则“次五”当地前三劫之位，“后八”当初地以上之位，而“初六”乃金刚之总体也。就初六金刚言之，有无畏金智之两传，即中因东因之不同也。依东因之传，第一金刚为总体，第二以下五金刚，指阿字五句（见 19 页）。若依中因之传，则前五金刚为阿字五句，第六为总体云。故于《疏》第一第二金刚，有“正释”、“复次”之两释。然东因中因，体自不二也。又《疏》第一金刚云：即是菩提心体；《疏》第六金刚云：上来五句，亦皆是如来真实功德，无深浅之殊，为欲分别，令易解故，作次第说耳。今依之释前六金刚：

#### 虚空无垢执金刚

菩提心体，离一切净执戏论，如净虚空，无有障翳，无垢无染，亦无分别，如此之心，即是金刚智印，能持此印，故名虚空无垢执金刚。

#### 虚空游步执金刚

游步是不住义，胜进义，神变义，以净菩提心于一切法都无所住，而常修进万行，起大神通，故曰虚空游步。

#### 虚空生执金刚

菩提心如虚空不碍，念念滋长，以无得为方便，万行为缘，得真实生，真实生者，所谓大空生，故名虚空生。

#### 被杂色衣执金刚

菩提心树王，万德开敷，如萌芽增长，茎叶花实渐次滋繁，具种种色，又以种种法界色，染此无垢菩提心，成大悲曼荼罗，故名被杂色衣。

#### 善行步执金刚

善字梵云“毗质多罗”，有端严义，有种子义，譬如已得果实复还为种子也。

依东因之传，上第四为涅槃之转，故于大寂定中普现色

身，今第五正出化他门，故以端严义喻已得果实，以种子义喻果后化他。又种子义复有二：

一、已得果实之菩提之果实——生因之种子也

二、果后之方便——了因之种子也

#### 住一切法平等执金刚

因果自他有为无为等一切诸法，入此如实智中，究竟平等，同一实际，能持此印，故为名也。

（以上释前六金刚竟，今释次五金刚）

#### 哀愍无量众生界执金刚

哀愍亦名救度，谓已住平等法性，自然于一切众生发同体悲愍之心，诸众生界无量故，如是大悲，亦无限量。此是如来一切功德，故能持者，因以为名。

#### 那罗延力执金刚

已发哀愍之心，若具大势，则能救护，故次明也。

经中较量，六十象力，不如一香象力，乃至末后那罗力最胜佛生身一一毛孔，皆等那罗延力，故以喻法界身那罗延力。

#### 大那罗延力执金刚

大那罗延力者，谓持秘密神通力也，如一阐提必死之疾，二乘实际作证已死之人，诸佛医王，明见如来性故，则能必定师子吼，于救疗因缘，心不怯弱，诸菩萨尚不能尔，故复明不共一切摩诃那罗延力。

#### 妙执金刚

妙者更无等比更无过上之义，如来亦尔一切功德，无比无上诸有所作亦惟此一事因缘，故名妙执金刚。

#### 胜迅执金刚

胜谓大空，大空即是遍一切处，故能起速疾神通也。住

此乘者初发心时即成正觉，不动生死而至涅槃，故名胜迅。

（以上释次五金刚竟，今次释后八金刚）

**无垢执金刚**

此即是离一切障菩提心也，譬如真金，体性纯净，若种炼冶，众宝磨莹，倍复光明，则知初质尚与微垢共住，能持此毕竟净金刚印，因以为名。

**刃执金刚**

此刃字，梵文是忿中之忿利中之利，义翻犹如刀刃，持此金刚利智，一切难断处悉断，难灭处悉灭，故以为名。

**如来甲执金刚**

如来甲所谓大慈，由此严身故，摄护众生施作佛事，不为一切烦恼所伤，无能降伏沮坏之者，故以为名。

**如来句生执金刚**

句名“住处”，即大空生也，诸佛自证之功德，从如来往生，此加持身者，从如来自证之功德生，以不离阿字门故，故名如来句生。

**住无戏论执金刚**

住无戏论者，住大空慧也，谓观缘起之实相，无生无灭，不断不常，亦非去来一异，是处诸戏论息法如涅槃，持如是智印，故以为名。

**如来十力生执金刚**

佛之方便智，从如来之十智力生，持如是印，故以为名。

**无垢眼执金刚**

即如来五眼，以菩提心毕竟净故，以一切种观一切法了

了见闻觉知无所秘碍，能持如是金刚印，故以为名。

#### 金刚手秘密主

梵云播尼，即是手掌也。西方谓夜叉为秘密，以其身口意速疾隐秘，难可了知故，旧翻密秘。此金刚手秘密主，有浅略深秘二释，浅略释是显途常说，深秘释是本宗所说也。

浅略释者：秘密主即是夜叉王，执金刚杵常侍卫佛，故曰金刚手。

深秘释者：夜叉即是如来身语意密，唯佛与佛乃能知之，乃至弥勒菩萨等，犹于如是秘密神通，力所不及，秘中最秘，所谓心密之主，故曰秘密主。能持此印，故云执金刚也。

（以上释后八金刚竟）

#### 【释 如是上首十佛刹微尘数等持金刚众俱】

上来持金刚众，若具存梵本，于列名下，一一皆有“多”声，应云虚空无垢等、虚空游步等、乃至秘密主等。因此等上首执金刚，一一皆有无量眷属部类，大本当具存耳。

“十佛刹微尘数”者，如来差别智印其数无量也。

#### 【释 大菩萨众】

前明诸执金刚，一向是如来智印，今此菩萨，义兼定慧，又兼慈悲，故别受名，亦是毗卢遮那内证功德。

今以四大菩萨为上首，如执金刚有十佛刹微尘众者，当知诸菩萨法门相对，亦有十佛刹微尘众，以加持故，各得从法界一门，为一善知识身也。

#### 普贤菩萨

普是遍一切处义，贤是最妙善义，谓菩提心所起之

愿行及身口意，悉皆平等，遍一切处，纯一妙善，  
备具众德，故以为名。

**慈氏菩萨**

佛之四无量心，慈为称首，此慈从如来种姓中生，  
能令一切世间不断佛家，故曰慈氏。

**妙吉祥菩萨**

妙谓佛无上慧，犹如醍醐纯净第一，室利翻为吉  
祥，即是具众德义，或云妙德，亦云妙音。

**除一切盖障菩萨**

障为众生种种之心垢，能翳如来净眼，若以无分别  
法灭诸戏论，如云雾消除日轮显照，故云除盖障。

以上四菩萨，普贤是自证之德，慈氏是化他之道，妙吉祥  
者，演妙法音，除盖障者，如来诸有所作，悉皆为此一事因缘  
也，故以此明之。又《疏》言此四菩萨，即是佛身四德，依  
《般若寺钞》云：

普贤	———	本有菩提心	——	常德
慈氏	———	大慈与乐	——	乐德
妙吉祥	———	大智无我	——	我德
除盖障	———	断除障惑	——	净德

如是有所偏阙，则不能成无上菩提，是故列为上首，以统  
尘沙众德也。

**【释 诸大菩萨前后围绕而演说法】**

本宗说菩萨略有三种：

- 一、愚童萨埵———谓六道凡夫
- 二、有识萨埵———即二乘

### 三、善提萨埵——即摩诃萨埵

摩诃译“大”，谓如是人中，功业最大，堪能转授一切众生无上善提也。“前后围绕”者，详如大曼荼罗。“而演说法”者，说如下文之法也。

【释 所谓越三时如来之日加持故身语意平等句法门】

“越三时如来之日加持故”者，世间时分，则有过去、现在、未来长短劫量，若以净眼观之，三际之相，了不可得，无终无始，亦无去来，故曰“越三时”。即此实相之日，圆明长住，湛若虚空，无有时分修（长）短之异，然以佛神力故，令瑜伽者，于无量劫，谓如食顷，或演食顷，以为无量劫，延促自在，咸适众机，无定相可得，故曰“越三时如来之日加持故”也。

如此时中，佛说何法，即是“身语意三平等句法门”，何谓“身语意平等”？谓如来种种三业，皆至第一实际妙极之境，身等于语，语等于心，犹如大海，通一切处，同一咸味，故曰“平等”。

何谓“平等句”？“句”者梵名钵昙，正翻为足，是进行义、住处义，谓修如是道迹，次第进修得住三平等处，故名为句。本宗以身平等之密印，语平等之真言，心平等之妙观，为方便故，遽见加持受用身。如是加持受用身，即是毗卢遮那遍一切身。遍一切身者，即是行者平等智身。是故住此乘者，以不行而行，以不到而到，而名为平等句也。

所谓“法门”者，即以平等身口意秘密加持为所入门。一切众生，皆入其中，而实无能入者，无所入处，是为平等法门。平等法门者，则此经之大意也。

时彼菩萨，普贤为上首，诸执金刚秘密主为上首，毗卢遮那如来加持故，奋迅示现身无尽庄严藏，如是奋迅示现语意平等无尽庄严藏，非从毗卢遮那佛身或语或意生，一切处起灭边际不可得，而毗卢遮那一切身业、一切语业、一切意业、一切处、一切时，于有情界宣说真言道句法。

又现执金刚、普贤、莲花手菩萨等像貌，普于十方宣说真言道清净句法。

所谓初发心乃至十地次第此生满足，缘业生增长有情类业寿<sup>①</sup>种除，复有芽种生起。

讲曰：这一段谓之别序。上来通序已毕，将说平等法门，故先以此别序说自在加持，感动大众，悉现普门境界秘密庄严不可思议未曾有事，因彼疑问而演说之，则闻者信乐倍增，深入语义也。中有三节：

一、言示现佛身充满十方一切世界，恒常宣说此清净句法。

自“时彼菩萨普贤为上首”以下至“于有情界宣说真言道句法”止。

二、言所现金刚菩萨等身，亦复遍一切处宣说此清净句法。

自“又现执金刚”等以下至“普于十方宣说真言道清净句法”止。

三、正释此所谓清净句者，即是顿觉成佛神通乘也。

① 业寿：即依宿世业因而定之寿命。

自“所谓初发心”等以下至“复有芽种生起”止。

【释 时彼菩萨普贤为上首诸执金刚秘密主为上首】

按通序中说十九金刚、菩萨四圣为上首，今又说金刚中秘密主为上首。菩萨中普贤为上首，文有简略，义无差别，故《疏》称“普贤秘密主等上首诸仁者”特加一“等”字，以示前后非有相违也。当知此上首诸仁者，即是毗卢遮那差别智身，于如是境界，久已通达，然此诸解脱门所现诸知识，各引无量当机众，同人法界曼荼罗也。

【释 毗卢遮那如来加持故 至 如是奋迅示现语意平等庄严藏】

毗卢遮那如来，为饶益此初入法门实行诸菩萨故，如来加持奋迅示现大神通力：

奋迅示现“身”无尽庄严藏

如是奋迅示现“语”  
“意”平等无尽庄严藏

所谓“奋迅”者，如狮子王将欲震吼，必先奋迅其身，呈现材力，然后发声。如来亦尔，将欲宣说一切智门，故先奋迅示现无尽庄严藏也。

所谓“示现”者，此诸大众，但以佛威神力故，得见如是不思议境界。如来若舍加持，即不现前，非其自心限量之所能及，如行者内修“般舟三昧”，外蒙神力护持，能以父母生身，见十方佛，如晴夜无云，仰睹众星，听闻法音，了了无碍。然此境界，由行者心净故生耶？由佛加被故生耶？若由内心，即是从自性生，若由佛力，即是从他性生，悉皆不异外道论义，以自他无故，和合亦无。又复非无因缘而得成就，何以故？内因外缘，随有所缺，即不现前故，当知如是庄严之相，显时无

从来，隐时亦无所去，毕竟平等，不出于如故。

所谓“无尽庄严藏”者，如来三业，一一差别之相，皆无边际，不可度量，故曰“无尽”。盖谓：

从一平等“身”普现一切威仪，如是威仪无非“密印”。

从一平等“语”普现一切音声，如是音声无非“真言”。

从一平等“心”普现一切本尊，如是本尊无非“三昧”。

如是毗卢遮那，普于十方一切世界，一一皆现佛加持身，是一一身，各有十佛刹微尘数等菩萨金刚大众。

此诸大众，诸根相好，亦复无边，如胡麻油遍满法界，于中无空隙处。又如国王，有大库藏，若须示人，则自在开发而陈布之，故曰“庄严藏”也。

**【释 非从毗卢遮那佛身或语或意生 至于有情界宣说真言道句法】**

这一节是转释“佛庄严藏”所以无尽无际者，以不异如来一切处常住不灭之身也。

“身”

“佛庄严藏”非从毗卢遮那佛“语”生一切处起灭边际不可得

“意”

“身”

而毗卢遮那佛一切“语”业一切处一切时于有情界宣说真言道句法

“意”

如是虽如来常无起灭，而能以一切三业，普于十方三世一切时处说真实道，教化群生，轨匠其心，令至佛道。

**【释 又现执金刚普贤莲花手菩萨等像貌普于十方宣说真言道清净句法】**

此节又广前相，言非但示现佛身充满十方一切世界，所现金刚菩萨等身，亦复遍一切处也。且如十佛刹微尘数诸执金刚菩萨等身口心印，差别不同，如是一一本尊像类眷属，皆如毗卢遮那，充满十方一切世界，如因陀罗网，互不相妨。今略举三圣者，以为称首也：

执金刚	对金刚智慧门	降服方便
普贤	对如如法身门	寂灭方便
观音	对莲花三昧门	增益方便

举此三点，则无量不思议妙用，皆已摄在其中，故特言之。所云“等”者，乃至诸天八部五通神仙，以外现曼荼罗之所表示，例可知也。如是等种种因缘无数方便，普门应现，教化群生，虽深浅不同，粗细有异，然究其事实，无非秘密加持，各能开示如来清静知见，若离如是实相印，余皆爱见法生，与天魔外道作诸营侣，岂得名为清静句义耶？！

【释 所谓初发心乃至十地次第此生满足】

此一节释“清静句法”，明此为顿觉成佛神通乘也。所谓“初发心乃至十地次第此生满足”者，如余乘菩萨，志求无上菩提，种种勤苦，不惜身命，经无数阿僧祇劫，或有成佛，或不成佛者。今此真言门菩萨，若能不亏法则，方便修行，乃至于此生中，速见无尽庄严加持境界，非但现前而已，若欲超升佛地，即同大日如来，亦可致也。复次，行者初发心时，得入阿字门，即是从如来金刚性生芽，当知此芽一生，运运增进，更无退义，乃至成菩提，无行可增，然后停息，故云“次第此生满足”。

此中“次第”者，梵音有不住义、精进义、遍行义，谓初发心欲入菩萨位故。以此真言法要，方便修行，得至初地，尔

时以无所住，进心不息，为满第二地故。复依真言法要，方便修行，得至第三地。尔时以无所住，进心不息，为满第四地故。复依真言法要，得入第五地，如是次第乃至满足十地，唯以一行一道而成正觉，若于异方便门开显密意，亦皆不离如是宝乘也。

**【释 缘业生增长有情类业寿种除复有芽种生起】**

所谓“缘业生增长有情类业寿种除”者：

缘业生——谓有情痴爱之因缘，造身口意种种虚妄不净之业，乘如是业，生六趣身。

增长有情类——增长轮回，备受诸苦。

业寿种除——今修平等三业清净慧门，一切蕴<sup>①</sup>阿赖耶之业寿种子，皆悉焚灭，得至虚空无垢大菩提心。

所谓“复有芽种生起”者，既除一切蕴阿赖耶之业寿种子，则一切如来平等种子，从悲藏中生法性芽，乃至茎叶花果，遍满诸法界，成万德开敷菩提树王，然以四不生义睹之，都无所起，亦无起处，当知此生，即是大空生也，故云“有情类业寿种除，复有芽种生起”。

（以上序分竟）

尔时执金刚秘密主于彼众会中坐白佛言：世尊，云何如来应供正遍知得一切智智<sup>②</sup>？

① 蕴：集起，聚集。

② 一切智智：一切智，指了知内外一切法相之智。一切智通于声闻、缘觉、佛三者，今为区别佛智与前二者，故称佛智为一切智智，即一切智中最殊胜者。

彼得一切智智，为无量众生广演分布，随种种趣、种种性欲、种种方便道，宣说一切智智，或声闻乘道，或缘觉乘道，或大乘道，或五通智道，或愿生天，或生人中，及龙、夜叉、乾闥婆，乃至说生摩睺罗伽法，若有众生，应佛度者，即现佛身，或现声闻身，或现缘觉身，或菩萨身，或梵天身，或那罗延毗沙门身，乃至摩睺罗伽、人、非人等身，各各同彼言音，住种种威仪，而此一切智智道一味，所谓如来解脱味。

世尊，譬如虚空界离一切分别，无分别，无无分别，如是一切智智离一切分别，无分别，无无分别。世尊，譬如大地一切众生依，如是一切智智，天人阿修罗依。世尊，譬如火界，烧一切薪无厌足，如是一切智智，烧一切无智薪无厌足。世尊，譬如风界除一切尘，如是一切智智，除去一切诸烦恼尘。世尊，喻如水界一切众生依之欢乐，如是一切智智，为诸天世人利乐。

世尊，如是智慧，以何为因？云何为根？云何究竟？如是说已。

讲曰：自此入正宗分，先以金刚手发问。文有四段，问凡三句。

第一段：问“云何如来应供正遍知得一切智智”耶？《疏》云：问意谓云何令我等速得如是自觉之慧也——此即第四段中“以何为因”句。

第二段：问“云何得此慧已，能为无量众生，广演分布，

随种种趣种种性欲种种方便道，宣说一切智智，各各同彼言音，住种种威仪，而此一切智智道一味，所谓如来解脱味”。《疏》云：此中问意，即是发起大悲胎藏曼荼罗也——此即第四段中“云何为根”句。

第三段：《疏》云：为欲发起大悲胎藏秘密方便故，复说五种譬喻，所谓虚空地水火风也——此即第四段中“云何究竟”句。

第四段：总上三段而问云：

以何为因  
云何为根  
云何究竟

上文序品，已说如来奋迅示现无尽庄严藏，然皆外用之迹耳。是诸大众，既睹如来无尽身口意，能一时普应法界众生，妙合根宜，曲成佛事，则知如来智力，必于一念普鉴群机，本末因缘，究竟无碍。然照俗之权尚尔，其契实之境界，当复云何乎，于是金刚手，观知如来独一法界加持之相，心所惟忖，必知将说如是法门，故先喻其功德，发起大会生解之机，而对佛作如是三问也。

【释如来、应供、正遍知】

“如来”梵云“怛他揭多”，“怛他”是如义，“揭多”是来义、智解义、说义、去义，故本可译作“如来”、“如实知者”、“如实说者”、“如去”等，如诸佛乘如实道，来成正觉，今佛亦如是来，故名如来。一切诸佛，如法实相知解，知己，亦如法实相为众生说，今佛亦如是，故名如实知者，亦名如实说者。一切诸佛，得如是安乐性，直至涅槃中，今佛亦如是去，故名如去。然古译多云如来，今且顺古题也。

“应供”梵云“阿罗诃”，“阿罗”是烦恼，“诃”是害义除义。《释论》谓之杀贼，佛以忍进铠甲，乘持戒之马，定弓慧箭，外破魔王军，内灭烦恼贼，故以为名。又“阿”名为不，“罗诃”名生，谓佛心种子，后世田中不生矣，无明壳皮脱故。复次，“阿罗诃”是应受供养义，以有如是功德故，应受天人最上供养，故以为名也。

“正遍知”梵云“三藐三佛陀”，“三藐”名正，“三”名遍，“佛陀”名知，故云正遍知。以佛得正遍知慧故，“正”名诸法不动不坏相，“遍”名不为—法二法，故以悉知一切法无余，是名三藐三佛陀。然此宗中，佛陀名觉，是开敷义，谓由自然智慧，遍觉一切法，如盛开敷莲花无有污点，亦能开敷一切众生，故名佛也。

#### 【释 一切智智】

梵云“萨婆若那”即是“一切智智”；《释论》云“萨婆若多”者，即“一切智”。“一切”谓名色等无量法门，各摄一切法，如是无量三四五六等乃至阿僧祇法门摄一切法，是一切法中—相异相漏相非漏相作相非作相等一切法，各各相、各各力、各各因缘、各各果报、各各性、各各得、各各失，一切智慧力故，一切世，一切种，尽遍知解，是名萨婆若。今谓一切智智，即是智中之智也，非但以一切种遍知一切法，亦知是法究竟实际，常不坏相，不增不减，犹如金刚，如是自证之境，说者无言，观者无见，不同手中菴摩勒果，可转授他人也。今更以一切智与一切智智对明之：

萨婆若多———一切智———权智  
 萨婆若那———一切智智———实智

可知此一切智智者，法身之所得，自证极位绝对之智，于

一切智之中，玄妙最为第一。

【释 彼得一切智智为无量众生广演分布】

“彼得一切智智”一句，是承前起后，故《疏》文作“云何得此慧已”六字也，此慧即指一切智智。“为无量众生广演分布”一句，即《疏》文所谓安立无量乘示现无量身也。

【释 随种种趣种种性欲种种方便道宣说一切智智】

此中“种种趣”者，梵名娜衍，亦名为行，亦名为道，下云“大乘道”等，义同也。《毗婆沙》说有五道，摩诃衍（大乘）人多说六道，如是广衍，乃至此世界中已有三十六俱胝众生趣，何况十方一切世界耶？

“性欲”者，“欲”名信喜好乐，如孙陀罗难陀好五欲、提婆达多好名闻等，乃至诸得道人，亦各有所好，大迦叶好头陀<sup>①</sup>，舍利弗好智慧，离波多好坐禅，优婆离好知毗尼<sup>②</sup>，阿难好多闻等，当广说之。“性”名积习相，从性生欲，随性作行，或时从欲为性，习欲成性。性名染心，染心为事，欲名随缘起，是事《释论》中具明。

“种种方便道”者，龙树云：般若与方便，本体是一，而所用有异，譬如金师，以巧方便故，以金作种种异物，虽皆是金，而各异名。今毗卢遮那亦复如是，能以遍一切处真金智体，造种种乘也。

此“宣说一切智智”者，即下文“各各同彼言音，住种种威仪，而此一切智智道一味”也。

【释 或声闻乘道或缘觉乘道至而此一切智智道一味】

① 头陀：苦行之一，即对衣、食、住等弃其贪著，以修炼身心。

② 毗尼：即律，律藏。

《疏》云：于萨婆若平等心地，画作诸佛菩萨乃至二乘八部等四重法界圆坛，此一一本尊之身语心印，皆是一种差别乘也，且如有人志求五通智道，即从大悲胎藏，现韦陀梵志<sup>①</sup>形，为说瞿昙仙<sup>②</sup>等真言行法，精勤不久，成此仙身，更转方便，即成毗卢遮那身也，为是或现佛身，说种种乘，乃至现非人身，说种种乘，随类形声，悉是真言密印，或久或近，无非毒鼓因缘<sup>③</sup>，故经云：皆同一味，所谓如来解脱味也。所以然者，一切众生，色心实相，从本际已来，常是毗卢遮那平等智身，非是得菩提时，强空诸法，使成法界也。佛从平等心地，开发无尽庄严藏大曼荼罗已，还开发众生平等心地无尽庄严藏大曼荼罗，妙感妙应，皆不出阿字门，当知感应因缘所生方便亦复不出阿字门，譬如大海中波涛相激迭为能所，然亦皆同一味，所谓咸味也。

### 【释世尊譬如虚空界至无无分别】

虚空无过无德，今如来智身，离一切过，万德成就，云何得相喻耶？但取其少分相似，以况大空耳。此中相况有三义：

- 一者虚空毕竟净故
- 二者无边际故
- 三者无分别故

一切智心性亦如是，故以世间易解空，譬难解空也。初云

① 韦陀梵志：智慧行者。韦陀，智论之意；梵志，净行、净行者。

② 瞿昙仙：密教六天眷属五仙之一。原为印度太古时代仙人。

③ 毒鼓因缘：亦作“毒鼓结缘”。传说在鼓上涂毒，闻鼓声者死，称为“毒鼓”，以此比喻谤佛法者为毒鼓之说。然谤佛法者，终亦能成佛，故有“毒鼓结缘”之说。

“离一切分别”，梵云劫跛，次云“无分别”者，梵云劫跛夜帝。所以重言者，是分别之上更生分别义，例如寻伺略观时名寻谛察名伺，又如眼识生时有粗分别，次意识生是细分别。旧译或云以劫跛为妄执，喻意云：犹如虚空，以无妄分别故无分别，亦无无分别也。又如虚空离种种显形色相，无所造作而能含容万像，一切草木因之生长，有情事业依之得成，佛智虚空亦复如是，虽离一切相，常无分别起作，而无量度门，种种妙业皆得成办，故以为喻也。

【释 世尊譬如大地一切众生依如是一切智智天人阿修罗依】

如世间百谷众药卉木丛林，随其性分无量差别，皆从大地而生根芽，乃至茎叶花果次第成就，为一切众生作依止处而养育之，亦不作是念：“我今荷负一切世间”，不念恩德，无有劳倦，增之不喜，减之不忧，深广难测，不可倾动。一切智地，亦复如是。大悲曼荼罗，一切种子之所出生，即此诸乘无量事业所依止处，于生死涅槃其心平等，世间八风不能动摇，以如是等少分相似，故以为喻也。《指心钞》就《疏》文配合法譬如下：

譬：	法：
大地	一切智地极位
百谷众药	大悲曼荼罗
皆从大地	一切种子一切智地
而生	之所出生
根芽等	即此诸乘
一切众生	无量事业
而养育之乃至劳倦	于生死乃至心平等

【释 世尊譬如火界至烧一切无智薪无灰足】

譬如火种，假使积薪充满世界，皆如须弥山王，次第焚之，无有怯弱，不作是念：“我当烧尔所薪，不烧尔所薪”，炽然不息，胜进无厌，要所焚尽已，然后随灭。如来智火，亦复如是，烧一切戏论烦恼薪尽，乃至缘待皆尽，此慧光亦无所依。复次，如世间之火，贵贱所同用，能于暗夜而作照明，迷惑颠倒者咸得正路，又悉能成就一切诸物；如是一切智火，圣者异生平等有之，于无始大夜之中，令诸行人，见如实道，次第成就一切佛法，故以为喻也。《指心钞》就《疏》文配合法譬如下：

譬：

世间之火  
贵贱同用  
能于暗夜  
迷惑颠倒者  
而作照明  
咸得正路  
又悉能成就

法：

一切智火  
平等有之本有本觉  
于无始大夜  
诸行人修生始觉  
令字见字  
见如实道  
次第成就

【释 世尊譬如风界 至 除去一切诸烦恼尘】

如大风起时，烟云尘雾，一切消除，大虚澄廓，三辰炳现，蔚蒸热恼，众生皆得其清凉，能使卉木丛林，开荣增长，亦能摧坏一切物类。又如风性，遍无所依，自在旋转，无能挂碍。如来慧风，亦复如是，涤除一切障盖烦恼游尘，令证涅槃清凉法性，又复能令一切世出世间善法增长，摧破无明大树，拔其根本，而此无障碍力，都无所依，故以为喻也。《指心钞》就《疏》文配合法譬如下：

譬：

法：

大风	如来慧风
烟云等二句	涤除一切句
大虚等四句	令证涅槃句
能使卉木等二句	又复能令句
亦能摧坏等二句	摧坏无明句
又如风性等四句	而此无障句

**【释 世尊喻如水界 至 为诸天世人利乐】**

如水大从高赴下，多所饶益，能润草木，能生花果，又能本性清洁，无垢无浊，悉能满足饥渴众生，洗诸滓秽，翻除热恼，澄深难入，不可测量，于坑坎之处性皆平等。如来智水，亦复如是，从真法界，流趣世间，润诸等持，生助道法，成大果实，利益群生，体无烦恼故清洁，能离诸惑故无垢，一相非异故无浊，诸有得之，思愿悉息，获清凉定，洗除尘劳，湛寂难思，证平等性，故以为喻也。《指心钞》就《疏》文配合法譬如下：

<b>譬：</b>	<b>法：</b>
水大	如来智水
从高赴下等句	从真法乃至利益群生
又复本性等二句	体无烦恼乃至无浊
悉能满足等二句	诸有得之
洗诸滓秽等二句	获清凉定
澄深等四句	湛寂难思

**【释 世尊如是智慧以何为因云何为根云何究竟如是说已】**

金刚手发为如是三句之间，实一经之大宗，然后如来印以实相，乘机演说，令动执之徒，得离疑网。譬如春阳之始，萌种甲坼，雷风鼓动，时雨润洒，得离孳壳，苗能出生，若无机

之人，虽则遇际会，不能发起深益也。

毗卢遮那佛告持金刚秘密主言：善哉！善哉！执金刚善哉！金刚手，汝问吾如是义，汝当谛听，极善作意，我今说之。金刚手言：如是，世尊，愿乐欲闻。

讲曰：如来将酬金刚手三句之问，先重言善哉！赞叹其启发功德，盖此三句义中，悉摄一切佛法秘密神力甚深之事，惟金刚手能问也。又复诫言，汝当谛听，极善作意，亦为未来弟子明此囑耳，深心受法之仪式也。

【释 善哉善哉执金刚善哉金刚手】

经文三个善哉，或云即称赞金刚手胜义、行愿、三摩地之三种菩提心者。金刚手发起大会生解，是行愿心，亦即胜义心，而二心不离三摩地心也。

佛言：菩提心为因，大悲为根，方便<sup>①</sup>为究竟。

讲曰：此三句，即佛所以答金刚手之三问者：一句因，二句根，三句究竟。《疏》云：

犹如世间种子——————因  
藉四大众缘故得生根————根  
如是次第乃至果实成熟————究竟

① 方便：十波罗蜜之一。又作善权、变谋，指巧妙地接近、施設、安排等。乃一种向上进展之方法。

这是就世间种子譬说的话，却不可于微妙的法上，认有生灭断常之相，而谈因说果，当以中智观之，毕竟不生不灭。此所谓因，正“因果一如”之因也。

又：问凡三句，答亦三句，而以下大段经文，征问答说，只详细反复说明“菩提心为因”一句者，这是因为其余二句，都在“因”的一句之内的缘故，如根如果，皆一种子所具足也。《疏》云：“此菩提心为后二句因，若望生死中所殖善根，则名为果”，这更可明了以下大段经文只详说菩提心，是当然的事，而这个因字，并且还是个果字，又更可明了这因字的正义了。

#### 【释 菩提心为因】

菩提心即是白净信心。《疏》云：

譬如有人闻善知识言，汝今宅中自有无尽宝藏，应自勤修方便而开发之，周给一国，常无匮乏。彼人闻已，自生谛信，如说而行。

这譬说中的“自有宝藏”、“自勤方便”、“自生谛信”几个“自”字，正与以下经文“云何菩提？谓如实知自心”的“自”字，同一微妙。这“自”字，便是本来清静，也便是白净。佛法大海，信为能入，由此白净信心，堪能发起殊胜加行，故菩提心即是白净信心义也。《疏》又云：

今行者观心实相亦复如是，出过一切戏论，如净虚空，于内证所行得深信力，萨婆若心坚固不动，离业受生，成就真性生，万行功习从此增长，故曰菩提心为因也。

这观心实相的“心实相”，这如净虚空的“虚空”，这萨婆若心的“心”，正与以下经文的“心、虚空界、菩提，三种无

二”，同一微妙，故“云何菩提”以下大段经文，详说此“心”此“虚空”此“菩提”，乃至此“自知心”，即皆此第一句“菩提心为因”之释文也。

### 【释 大悲为根】

根是执持义，犹如树根，执持茎叶花果，使不倾拔也。

梵音谓悲为“迦卢拿”，“迦”是苦义，“卢拿”是剪除义。慈如广植嘉苗，悲如耘除草秽，故此中云悲，即兼明大慈也。且如行者修供养时，若奉一花或涂香等，即以遍一切处净菩提心兴供养云，普作佛事，发起悲愿，回向群生，拔一切苦，施无量乐，由自善根及与如来加持法界力故，所为妙业，皆得成就，即是普于一切智地，乃至无余有情界，皆悉生根也。随行者以无住心所修万行，即由大悲地界所执持故，大悲火界所温育故，大悲水界所滋润故，大悲风界所开发故，大悲虚空不障碍故，尔时无量度门，任运开发，由如芽茎枝叶，次第庄严，即是一切心法具足因缘之义也。

### 【释 方便为究竟】

“方便为究竟”者，谓万行圆极，无可复增，应物之权，究尽能事，即醍醐妙果三密之源也。又净“菩提心”者，犹如真金，本性明洁，离诸过患；“大悲”如习学工巧，以诸药物种种炼冶，乃至镜彻柔软，屈申自在；“方便”如巧艺成就，有所造作，随意皆成，规制中权，出过众伎，故其得意之妙难以授人也。如《摩诃般若》所明六度十八空三味道品总持门等，皆入大悲句中，即彼万行所成一切智智之果，说名方便，由内具方便故。方便之业，即是利他，是以梵音“邬波娜”，亦名发起，如从种子生果，果还成种，故以为名也。

秘密主，云何菩提？谓如实知自心。

秘密主，是阿耨多罗三藐三菩提乃至彼法少分无有可得。何以故？虚空相是菩提，无知解者亦无开晓。何以故？菩提无相故。秘密主，诸法无相谓虚空相。

讲曰：这一段经文，有两节，皆是释明菩提者。

一、菩提————谓如实知自心

二、菩提————虚空相是

文虽两节，义实一贯，从第二节讲起，诸法无相，叫作“虚空相”，这菩提一法原本无相，所以菩提就是虚空相了，“虚空相”当然是“无知解者亦无开晓”的。若问“菩提”是什么呢？所以第一节说是“如实知自心”了。合两节为一段，正是“菩提”的正释。而由这段的正释，必然要发起以下两段经文的征问答说，因为既然“无知解者亦无开晓”如何修证呢？所以必有以下金刚手征问如来答说的一段经文了。再就第一节讲，究竟怎样地知自心呢？所以必有以下如来自为征问“云何自知心”及答说的一段经文了。可知以下两段经文，皆此一段之转释，合成一大段皆所以释“菩提心为因”之一句也。

【释云何菩提谓如实知自心】

《疏》云：如人虽闻宝藏，发意勤求，若不知其所在，无由进趣，故复指言。如上所明第一甚深微妙之法，乃至非一切智人则不能解者，此法从何处得耶？即是行者自心耳！若能如实观察，了了证知，是名成菩提。其实不由他悟，不从他得。问曰：若即心是道者，何故众生轮回生死，不得成佛？答曰：

以不如实知故，所谓愚童凡夫，若闻是法，少有能信；识性二乘，虽自观察，未如实知。若如实自知，即是初发心时，便成正觉，譬如长者家穷子，若自识父时，岂复是客作贱人耶！

【释 是阿耨多罗三藐三菩提乃至彼法少分无有可得】

阿耨多罗三藐三菩提，为无上正遍知义，前已说之。所谓“彼法”者，离此无相菩提外，更无一法也。所谓“少分”者，梵言“阿耨”，即是七微合成，于从缘生色，最为微小，故以为喻。今行者正知心实相故，见一切法悉皆甚深微妙，无量无数，不可思议，不动不倚不著，都无所得，毕竟如菩提相，故云：是阿耨多罗三藐三菩提，乃至彼法少分无有可得也。

【释 何以故虚空相是菩提 至 诸法无相谓虚空相】

“何以故？虚空相是菩提，无知解者亦无开晓”者：譬如虚空，遍一切处，毕竟净故，离一切相，无动无分别，不可变易，不可变坏，以如是等小分相似，故以喻无相菩提心。然是中复有无量无边秘密甚深之事，实非世间虚空所能遍喻，冀诸学者得意忘筌耳。又如虚空，远离戏论分别，无知解相，无开晓相，诸佛自证三菩提当知亦尔，唯是心自证心，心自觉心，是中无知解者，非始开晓，亦无开晓之者。若分别小分能所，犹如微尘，即取法非法相，不离我人众生寿命，岂得名为金刚慧耶？

“何以故？菩提无相故”者，经自转释言也。“秘密主，诸法无相，谓虚空相”者，如《释论》云，佛智慧清净故，出诸观上，不观诸法常相、无常相、有边相、无边相、有去相、无去相、有相、无相、有漏相、无漏相、有为相、无为相、生灭相、不生灭相、空相、不空相，常清净无量如虚空，是故佛智无碍。若观生灭者不得观不生灭，若观不生灭者不得观生灭，

若生灭实，不生灭不实，若不生灭实，生灭不实，如是等诸观皆尔，如如是净菩提心，出过诸观，离众相故；于一切法得无挂碍，譬如虚空之相，亦无相故。万像皆悉依空，空无所依，如是万法皆依净心，净心适无所依，即此诸法，亦复如菩提相，所谓净虚空相也。

尔时金刚手复白佛言：世尊，谁寻求一切智？谁为菩提成正觉者？谁发起彼一切智智？

佛言：秘密主，自心寻求菩提及一切智。何以故？本性清净故；何以故？心不在内不在外及两中间，心不可得。秘密主，如来应正等觉，非青非黄，非赤非白，非红紫非水晶色，非长非短，非圆非方，非明非暗，非男非女，非不男女。秘密主，心非欲界同性，非色界同性，非无色界同性，非天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人、非人趣同性。秘密主，心不住眼界，不住耳鼻舌身意界，非见非显现，何以故？虚空相心，离诸分别无分别，所以者何？性同虚空，即同于心，性同于心，即同菩提。如是，秘密主，心、虚空界、菩提三种无二，此等悲为根本，方便波罗蜜满足，是故秘密主，我说诸法如是，令彼诸菩萨众菩提心清净、知识其心。

讲曰：此段经文，有两节：

第一节，金刚手征问谁为能求、谁为所求、谁为可觉、谁为觉者：

上段经文，说“虚空相是菩提，无知解者亦无开晓”，既无知解者亦无开晓，是谁寻求一切智呢？又谁为菩提成正觉者？又谁发起彼一切智智呢？如是一问，俟佛开示，自可明了一切不外自心。那“如实知自心”才是菩提的微妙处所，自然显透了。

第二节，如来答说自心寻求菩提及一切智，又约十二处三界六界法体而详示之：

上段经文，自佛开示，已说菩提即虚空。今答金刚手问，则惟说一切不外自心，归结到“心、虚空界、菩提三种无二”一句，而后“云何菩提谓如实知自心”的微妙，豁然全露，于是三句中第一句的“菩提心为因”，可谓反复详细说明了。

此段经文，自如来答说“自心寻求菩提及一切智”，至于“心不在内”等，“心非欲界同性”等，“心不住眼界”等，乃至“虚空相心离诸分别无分别”、“性同虚空即同于心”、“性同于心即同于菩提”，句句不离一心字，微妙真实，不可思议，所谓“如实知自心”者如是，所谓“菩提心为因”者亦即如是，三句中第一句已层层转释矣。而根与究竟，皆具因中，第二三句，自不烦再为转释，故直于此中云“此等悲为根本方便波罗密满足”。此段最后云“是故秘密主，我说诸法如是，令彼诸菩萨众菩提心清静，知识其心”，有说《大日经》以“如实知自心”为宗，盖本于此。

**【释尔时金刚手复白佛言 至 谁发起彼一切智智】**

时金刚手闻佛所说义，萨婆若慧，惟是自心，乃至无有小法出此心者，为未来众生断疑惑故，而问佛言：菩提心名为一向志求一切智智，若一切智智即是菩提心者，此中谁为能求？谁为所求？谁为可觉？谁为觉者？又复离心之外都无一法，谁能发起此心令至妙果者，若法无有因缘而得成者，一切众生亦

应不假方便自然成佛。

【释 佛言秘密主自心寻求菩提及一切智何以故本性清净故】

如来答言：虽众生实相即是菩提，有佛无佛，常自严净，然不如实自知故，即是无明。无明颠倒取相故，生爱等诸烦恼，因烦恼故，起种种业，入种种道，获种种身，受种种苦乐。如蚕出丝，无所因，自从己出，而自缠裹，受烧煮苦；譬如人间净水，随天鬼之心，或以为宝，或以为火，自心自见，苦乐由之，当知离心之外，无有一法也。若瑜伽行人，正观三法实相，即是见心实相，心实相者，即是无相菩提，亦名一切智智，虽复离诸因缘，亦非无因而得成就也。

【释 心不在内不在外及两中间心不可得】

如来更以方便，分别演说，如摩诃般若以无量门入诸法实相，今欲举其宗要，但观内外十二处<sup>①</sup>，即摄一切法也。行者心无如来，多于内法取著心相，故先于内六处，以即、离<sup>②</sup>相等方便，一一谛观，心不可得，无生无相，无有处所，而作是念：此心或在外耶？复于外六处如实观之，心亦无生无相，无有处所。犹恐错误，更合观之，于两中间，亦不可得，即悟此心实性，本自无生无灭，毕竟常净，戏论云披，譬如珠力故水清，水清故珠现，定不从余处来也。

【释 秘密主如来应正等觉非青非黄 至 非不男女】

前约一切法明心实相已，今复约真我明心实相，此宗辩

① 内外十二处：眼、耳、鼻、舌、身、意（内六处），色、声、香、味、触、法（外六处）。

② 即、离：理事不二称为即。事理差别称为离。

义，即以心为如来应正等觉，所谓内心之大我也。如有一类外道，不了自心故，而作是言：我观真我，其色正青，余人所不能见，或言正黄正赤，或言鲜白，或言如胭脂色（今义云红紫也）；或言我见真我，其相极长极短，乃至如男子相等。然此等众相悉从缘生，无有自性，云何得不真实相耶？对如是种种执故。佛说如来应正等觉，非青色等，所以者何？是青相毕竟不生故，则为非青，青实相不坏，而亦非非青，当知如来应正等觉，无一定相可说，亦不离如是等相也。如有外道阿闍黎，于黑月夜，引诸弟子至大象前而告之言：我于今者，示汝真我。时彼众人，或以目睹，或于身触，其视形者，则言我已识真我，其色甚白，抗然高大，其触牙者，则言真我如戈，触耳者则言如箕，触足者则言如柱，触尾者则言如索，各随所遇，情计不同，虽复更相是非，终不能识其真体。若瑜伽行者，开发心明道时，照见心王如来，如大明中，目睹众色，则不生如是净论也。

【释 秘密主心非欲界同性 至 非人趣同性】

此亦是对诸妄执，言此心不与三界同性也。有诸外道计，我性同欲界，或同色界，乃至谓非想处即是涅槃，或言梵王毗纽天等生一切法。然此三界皆悉从众缘生，求其自性，都不可得，况令心性同于彼性耶？次广分别无量诸众生处，一一言之，皆不与彼同性。譬如虚空中两八功德水一味淳净，随所受之器，种种差别故，或辛或酸，或温或浊，然八功德性不与彼同，温解浊息时，清凉如故，未曾变易。又如真陀摩尼<sup>①</sup>，自无定相，遇物即同其色，然其宝性不与彼同，若与彼同性者，

① 真陀摩尼：如意宝珠。

是色随缘生灭时，宝性亦应生灭也。

复次世尊将欲开示大悲胎藏生曼荼罗故，先正开示心实相门，何以故？如行者本尊三昧中，说有显形男女等相，乃普门示现六趣之身，恐诸行人不了心因缘生故，于宝王真性而生戏论，故佛说言如来非青非黄，乃至此心不与三界六趣同性。若能如是观察，则不障菩提心也。

【释 秘密主心不住眼界 至 非见非显现】

前说不住三处，已摄一切法，今为未悟者，复一一历法分别。若心不与诸趣同性，为住眼界等耶？乃至住意界耶？若心住眼界者，眼从众缘生故，性相自空，无有住处，况复心之实相，住在眼中！如眼界者，乃至阴<sup>①</sup>入<sup>②</sup>诸法，皆应广说。复次，前已破种种外道，今说不住诸法，为破边见声闻故。如犍子《阿毗昙》中说，譬如四大和合有眼法，如是五象和合有人法，是人法在不可说藏中；说一切有道人言，神人一切法门中，求不可得，如兔角龟毛常无，而阴、界、入<sup>③</sup>实有自性，以如是戏论法故，不识自心。若能观心不住诸法，则心无行处，戏论皆尽也。“非见非显现”者，如有人言，一切众生，本有佛知见性，但无明翳膜除时，自能见理；或有人言，如是常理，非可造作，但除缠盖，云雾除时，日轮自现，皆以世谛言之耳。若净菩提心是可见可现之法，即为有相，凡有相者，皆是虚妄，云何能见无上菩提？！

【释 何以故虚空相心离诸分别无分别】

① 阴：即蕴，五阴即五蕴。蕴、处、界（阴、入、界）三科之一。

② 入：即处，十二入即十二处。三科之一。

③ 阴、界、入：即蕴、界、处三科。

经中自说因缘，“何以故？”虚空相心，离诸妄执，亦无分别，犹如虚空毕竟净法，一切色像无能污染之者。若无分别，即是离一切相也。

**【释 所以者何性同虚空即同于心 至 此等悲为根本方便波罗蜜满足】**

如上种种入清净门，皆为发明自心求菩提义。今复结言：虚空无垢即是心，心即是菩提，本同一相而有三名耳。即此一法界心，虽因缘毕竟不生，而不坏因缘实相，以不生故，则无能所之异，以不坏故，亦得悲为根本，方便波罗蜜满足，即是究竟不思議中道义也。

**【释 是故秘密主我说诸法如是 至 知识其心】**

佛已开示净菩提心，略明三句大宗竟，即统论一部始终。无量方便，皆为令“诸菩萨菩提心清净，知识其心”如此经者，当知一切修多罗<sup>①</sup>，意皆同在此，如释迦如来所说法者，当知十方三世一切如来，种种因缘，随宜演说法，无非为此三句法门，究竟同归，本无异辙，故云“我说诸法如是”，乃至“知识其心”也。

秘密主，云何自知心？谓若分段<sup>②</sup>，或显色，或形色，或境界，若色、若受想行识，若我、若我所，若能执、若所执，若清净，若界、若处，乃至一切分段中求不可得。

① 修多罗：意为佛经、佛法。

② 分段：区别之意，特指显现于外在上的形貌、寿量等果报之差别相。

秘密主，此菩萨净菩提心门，名初法明道，菩萨住此修学，不久勤苦，便得除一切盖障三昧。若得此者，则与诸佛菩萨同等住，当发五神通，获无量语言音陀罗尼，知众生心行，诸佛护持，虽处生死而无染著，为法界众生不辞劳倦，成就住无为戒，离于邪见，通达正见。复次，秘密主，住此除一切盖障菩萨信解力故，不久勤修，满足一切佛法。秘密主，以要言之，是善男子善女人，无量功德皆得成就。

讲曰：此一段有二节，第一节：如来自为征问答说，详明“自知心”；第二节：开示“初法明道”，详说菩提心之所以为因也。

自知心——上文“云何菩提”段中，谓如实知自心，今转自征问：

“云何自知心？”知自者，简外凡而言；自知者，直显即心之印，开顿觉成佛之门也。故上来虽已广说菩提心相，以众生未能得意悬悟，此段不得不复作方便，说此顿觉成佛入心实相门，亦为决了十方三世一切佛法故，直约诸法，令识其心。如是入观，实为秘藏之要也。

初法明道——菩萨入净菩提心门，便名初法明道。菩萨住此修学：

不久即得除盖障三昧，便与诸佛菩萨同等住，从此大悲度生，方便具足，乃至满足一切佛法。如是即身顿证法门，根本在以菩提心为因耳。

自“云何菩提”以来，经文凡三段：初详说菩提，次说菩提心，今第三段说初法明道，详菩提心为因。尝闻一经之教

相，在《住心品》，所谓“住心”者，即住菩提心耳。

【释 秘密主云何自知心 至 一切分段中求不可得】

上文已约十二处三界六界法体种种徵心不可得，且明诸外道小乘皆不入菩提心。今则自我相以至诸法实相，“一切分段中求不可得”，所谓直约诸法，令识其心也，故如来自征问云“云何自知心”。

“若分段”者，是总举从缘生法（事物从因缘条件中产生），以法待因缘成（由于事物是因缘而成）必有差别相故，行者当如是观察。此分段中，何者是心，乃至分析推求，都不可得，即知此心出过众相，离诸因缘。以知心性常如是故，尔时一切诸法，自然不异于心也。

“显色”谓青黄等，“形色”谓方圆等，“境界”谓六情所对，即六尘也。为令人易解故，复历法观察，今此显、形众色中（在这些形色各异的物质当中），何者是心？色（物质）本非情，无觉知相，况于是中有心得？如显、形者，当知一切色尘<sup>①</sup>亦如是，如色尘者，乃至声、香、味、触、法亦如是。行者于外尘中心不可得，复观内身五蕴，亦如聚沫泡炎蕉幻化，自求性实，尚无所有，况于其中而得有心。如是从粗至细，去广就略，乃至现在一念识，亦无住时。又复从众缘生故，即空即假即中，远离一切戏论，至于本不生际。本不生际者，即是自性清净心，自性清净心，即是阿字门。以心入阿字门故，当知一切法悉入阿字门也。已说观诸法实相，次明观于我相。

① 色尘：六境（亦称六尘）之一，即眼、耳、鼻、舌、身、意中，眼根、眼识所取所缘之境。

“若我、若我所、若能执、若所执、若清净”者，如上于诸阴（蕴）中，种种方便观心而不可得，何况我人寿者等法，从本以来，但有假名，而于其中有心可得耶？“清净”者，即外道所计最极清净处，以为涅槃也，如“长爪梵志”（外道），不受一切法，而受是见，今亦如是，取著观空智慧，而生是清净想。即于如是想中，正观自心无有生处，得入真净菩提心也。以上广对五阴<sup>①</sup>，次复说十八界十二处，乃至一切分段中，求不可得。阴、界、入义，《阿毗昙》中广明，此三法已摄一切法。复云“乃至一切分段中求不可得”者，即是《摩诃般若》等中，历法广明者是也。如于阴、界、入分析求心，心不可得，当知六度万行，乃至一切总持三昧门中，种种求心，亦不可得。以心不可得故，是心常乐我净非常乐我净等相，亦复如是不可得也。

复次，如声闻人初观阴、界、入时，即阴求我，离阴求我，皆不可得，相在亦不可得。尔时于八直道<sup>②</sup>中，远尘离垢，正法眼生，真言门菩萨亦如是，初观阴、界、入时，即阴求心，离阴求心，皆不可得，相在亦不可得故，即时悬悟自心本不生际，于如来知见大菩提中，远尘离垢，得法眼净。若不作如是方便，先从著处观之，而但言是心遍一切处，毕竟无相，则一切众生无由悟入，当知此观最为秘要法门也。如余远离方便诸菩萨，渐次修习戒定慧，于无量劫，以种种门观人法二空，犹未能远离心之影响。今真言行者，于初发心时，直观自心实相，了知本不生故，即时人法戏论，净若虚空，成自然

① 五阴：即色、受、想、行、识，五蕴。

② 八直道：即正见、正思惟、正语、正业、正命、正精进、正念、正定，八种求越涅槃之正道。

觉，不由他悟，当知此观复名顿悟法门也。

【释 秘密主此菩萨净菩提心门名初法明道 至 便得除一切盖障三昧】

入佛智慧，有无量方便门，今此宗直以净菩提心为门，若入此门，即是初入一切如来境界，譬如弥勒开楼阁门，内善财童子（让善财童子入内），是中具见无量不思議事，难以言宣，但入者自知耳。

“法明”者，以觉心本不生际，其心净住，生大悲光明，普照无量法性，见诸佛所行之道，故云“法明道”也。菩萨住此道时，从妄想因缘所有烦恼业苦，皆悉清净除灭。譬如有人，暗中为利宝所伤，谓为毒蛇，以作毒想故，其心著执，便成毒气，遍入肢体，乘欲命终时，有良医诊之，晓其本末，即时引至伤处，以明灯照之，犹见所伤之宝，有血涂相，其人了知非毒，毒气亦除，分别玩好之具而生喜乐。行人亦复如是，因净菩提心照明诸法故，小用功力，便得除盖障三昧，见八万四千烦恼实相，成八万四千宝聚门也。是中障有五种：

一者烦恼障，谓根本烦恼，乃至八万四千上中下品障盖净心，及由宿世偏习故，妨碍道机，不入佛法；二者业障，谓过去及现在世造诸重罪，乃至谤方等经<sup>①</sup>，是人虽有得道因缘，以先业障未除故，种种留难，不入佛法；三者生障，谓是人若得胜上无难生处，必当悟道，然乘前业，更受无暇之身（生存环境险恶），即于报生为障，不入佛法；四者法障，谓此人已得无障生处，又有悟道之机，以先世曾有障法等缘故，不逢善友，不得听闻正法；五者所知障，谓此人乃至遇善知识，得闻

① 方等经：指大乘经典。

正法，然有种种因缘，两不和合，妨修般若波罗蜜，如《大品魔事品》中广明，亦是先世或曾差他道机，故喜生此障也。

【释 若得此者则与诸佛菩萨同等住 至 无量功德皆得成就】

行者已得净除五障三昧，尔时于自心中，常见十方一切诸佛，妙相湛然，如观明镜，乃至于诸威仪去来睡寤，皆不离如是佛会因缘。时诸圣者，常以胜妙方便，启悟其心，梵音慰喻，为决疑网，行者随闻随喜，悟已，网障随除，不久成就一切佛法，故云若得此三昧者，即与诸佛菩萨同等住。当知行人，则是位同大觉也。以其自觉心故，便得佛名，然非究竟妙觉大牟尼位，犹如净月，虽体无增减，然亦非渐渐增，乃至第十五日，方能动大海潮也。

又行者由与如来共同等住，即能以方便力，起五神通，不动本心，游诸佛刹，现种种身语意，兴种种供养云海，以无尽大愿，广修诸度；复由意根净故，次得解无量语言声音诸陀罗尼，且如一世间中三十六俱胝趣，随彼上中下性，种类若干，方俗言辞，各各差别，皆晓其旨趣，应以随类之音，如一世界者，一切世界亦如是也。梵本“嚕多”是大声，“啰尾多”是小声，“坚瞿衫”者是长声，又兼多声，所以具足言之，欲总持境界无所不了，对此方文字，难以具翻也。以得陀罗尼故，能知一切众生心行，谓如是众生，瞋行偏多而贪行薄，或如是众生，贪行偏多而瞋行薄，乃至通塞之相，无量差别，如《释论》道种智中广明，是菩萨非但意根能得知，乃至观听嗅触，亦皆互用无碍。又能观彼根缘，为除盖障，以种种方便，成就众生，庄严佛刹，行如来事，当知真言门行者，乃至一生可得成办也。

复次，如上所说诸功德，一切众生皆悉如其本性，等共有之，但以无明障盖，不自了知，未能起发如是秘密神通之力。

今此真言门修行诸菩萨，以见法明道故，即生获除一切盖障三昧，得此三昧故，即能与诸佛菩萨同住，发五神通，以五神通故，获一切众生语言陀罗尼，获此陀罗尼故，能知一切众生心行而作佛事，以能广作佛事不断如来种故，则于一切时一切处，常为十方诸佛之所护持，犹如婴儿始生，父母爱心偏重，常不舍离，当知如是等句，皆悉次第相释也。

复次行者以内具如上功德，外为诸佛护持，是故处于生死而无染著，犹如莲花出水，不为淤泥之所染污，常于四摄方便，拔苦众生，乃至无量无边阿僧祇劫，常在无间狱中，身心精进，炽然不息，无有退没，不辞劳倦。何以故？净菩提心其性法尔如金刚故，如是极坚固性，即是不从师得，住无为戒，无垢无浊，不可破伤。戒者，梵云“尸罗”，是清冷义也。譬如水性常冷，虽遇薪火因缘，则能灼烂诸物，然其自性终不可迁，若除薪息火，自然清冷如本。真言行者亦复如是，获除盖障三昧时，心之本性，即是尸罗，非造作法，不由他得，故言“住无为戒”也。如声闻净戒，要由白四羯磨<sup>①</sup>，众缘具足，方始得生，又须方便守护，如防利刺，一期寿尽，戒亦随亡之。此戒（无为戒）则不如是，世世生处，恒与俱生，不假爱持，常无失犯。

又由住是戒故，实智增明，遽见不思议中道甚深缘起，制止八颠，远离二边，故经次云：远离邪见，通达正见。是中慧不正故，说名邪见，如迦叶自云：我等以前皆名邪见人，盖谓不能正知自心实相也。今此菩萨，于照见心明道故，即时无碍

① 白四羯磨：指僧中所行事务（如受戒等），羯磨师先向僧众禀白事情原由，其次三问僧众赞成与否，此一白三问的例行程序合称为“白四羯磨”。

智生，于一切法皆悉现前通达，龙树以为如冶（矿）人以种种方便，消融矿石，然后成金，若神通者，能使土木之类，即成金体，故经复云不久勤修便得满足一切佛法也。

以是菩萨初发心时，即成佛故，真实功德不可度量，假使如来于无量无边阿僧祇劫分别演说，犹不能尽，故佛言：取要言之，是善男子善女人无量功德皆悉成就也。

尔时执金刚秘密主复以偈问佛：

云何世尊说	此心菩提生
复以云何相	知发菩提心
愿识心心胜	自然智生说
大勤勇几何	次第心续生
心诸相与时	愿佛广开演
功德聚亦然	及彼行修行
心心有殊异	惟大牟尼说

如是说已。

讲曰：上来佛所演说，一经之大旨，心实相，略已周备。今金刚手为令未来众生，具足方便，无复余疑故，以偈问佛，请世尊广演其义，偈中略有九问：

- 一、偈第一、二句问云何了知此心菩提发生。
- 二、偈第三、四句问菩提心生时有何相貌。
- 偈第五、六句是叹佛功德请为开示也。
- 三、偈第七、八句问有几心次第而得是心。
- 四、五、偈第九、十句有二问：一、问心差别之相，二、问几时得究竟净菩提心。

六、偈第十一句问是是微妙功德。

七、偈第十二句问当以何行而能获得无上悉地。

八、九、偈第十三、四句亦有二问：一问众生异熟识心，二问众生殊异之心。

如是九问，若以偈第十二句“及彼行修行”，分作二问，一问当以何行，二问云何修行，则有十问也。从此以后，迄至经终，皆是如来广分别说，酬答此九句问者。然佛观当时众会，务令得意求宗，故酬答不依请问一一次序，或后问先答，文无定准，或转生疑问以尽支流，如下文佛自“心续生之相”开示起，乃至本品以后，说大悲藏曼荼罗等，即是答修行句，百字果等，即是答殊异心及功德句。其余随有相应处，皆以类观之，义可知也。

前讲本经大义，总在“菩提心为因、大悲为根、方便为究竟”三句中，经文至此，金刚手忽起九问。当知此九问者，与三句义，实为一贯，不过有广略开合耳，非三句义外，别兴九问也。如问菩提生等，即“因”句摄，问功德聚等，即“究竟”句摄，问行修行等，即“根”句摄，是知此九问不外三句义也。又前讲三句义，谓实“菩提心为因”一句，贯彻一切。今讲大悲胎藏生曼荼罗者，亦有“从因向果”、“从果向因”两样之三句，若依其中“从果向因”而谈，则八叶九尊之内证，即所以表示此净心中九种之德相，而此九问者，亦可谓自“菩提心为因”一句中所开出矣。此义更深，非今所详。总之，《大日经》一部始终，皆说三句法门，今此九问，真至经终，无非广开三句义，详示菩提心也。

### 【释 偈文】

金刚手问佛：云何了知此心菩提种子发生耶？偈云“菩提生”，即是菩提心生也。如《华严》诸经广叹发菩提心功德，

今此中直问心之密印，若已发生，其性云何？又性成于内，必有相彰于外，故次问云“复以云何相，知发菩提心”，如《般若》中广明阿毗拔致<sup>①</sup>相貌，今亦问菩提心时，有何相貌也。

次云“愿识心心胜，自然智生说”者，是如实叹佛功德，请敷衍前二问也。“识心”是心自觉之智，“心”是心之实相，“识心心胜”者，谓佛境智俱妙，无二无别，故重言之。“自然智”即如来常智，唯是心自证，心不从他悟，言佛既于识心人中最为第一，必能知此菩提发生，及其相貌，唯愿说之也。

“大勤勇几何，次第心续生”者，“大勤勇”即是佛之异名，叹德而复发问有几心次第而得心也。

“心诸相与时，愿佛广开演”者，问此诸心差别之相，及相续胜进，凡经几时而得究竟净菩提心也。

“功德聚亦然”者，言是心微妙功德，亦愿世尊广开演之，故云亦然也。“及彼行修行”者，次问当以何行云何修行，而能获得无上悉地，亦可分为二问也。

“心心有殊异，唯大牟尼说”者，初一“心”字谓众生异熟识<sup>②</sup>心，次一“心”字谓瑜伽行者殊异之心，此二者如何殊异，亦愿世尊分别广说也。“牟尼”是寂默义，言佛身语心，皆究竟寂灭，过语言地，以对二乘小寂，不可为譬，故云“大牟尼”也。

摩诃毗卢遮那世尊告金刚手言：

善哉佛真子 广大心利益

① 阿毗拔致：即不退，不再退转之意。

② 异熟识：即可赖耶识的异称。

胜上大乘句	心续生之相
诸佛大秘密	外道不能识
我今悉开示	一心应谛听
越百六十心	生广大功德
其性常坚固	知彼菩提生
无量如虚空	不染污常住
诸法不能动	本来寂无相
无量智成就	正等觉显现
供养行修行	从是初发心

讲曰：世尊此偈，答金刚手九问者：自“心续生”第三问说起，次说“菩提生”，答第一问；次说“菩提相”，答第二问；次说“行修行”，答第七问。

偈自“善哉佛真子”至“一心应谛听”——说心续生  
 偈自“越百六十心”至“知彼菩提生”——说菩提生  
 偈自“无量如虚空”至“正等觉显现”——说菩提相  
 偈自“供养行修行”至“从是初发心”——说行修行

如是世尊此偈，仅略答九问中之第三问、第一问、第二问、第七问，而不及第四、五、六问与第八、九问者何也？解者曰：第四、五、六问皆摄于第三问中，而第八、九问亦皆摄于第七问中故也。又金刚手自第一“云何菩提生”问起，而世尊自第三问“心续生之相”开示者何也？解者曰：第一金刚手之所问生，是不生之生，生而不生也。第二金刚手之所问相，是无相之相，相而无相也，皆自三句义中“菩提心为因”句问来，故必自此始。然不生之生，无相之相，胡可言说？故世尊

必自第三问“心续生之相”开示起，明乎“心续生之相”，则进而第一、二问所谓不生之生、无相之相者，亦不可说而可说矣。至于第七问尤为特要，盖明乎心续生之相，而求所以畅菩提之生、圆菩提之相者，则全借乎修行也。是以世尊偈答九问，独注重第三、第一、第二、第七之四，答此四问，则九问皆已全答。此偈之后，长行<sup>①</sup>经文，即自心续生相，仍复详细开示，直至一经之终，无非详细酬答此九问也。

### 【释偈文】

“善哉佛真子，广大心利益”者，以从如来种性生，从佛身语心生，故曰“真子”。如前大日世尊现广大加持境界，今秘密主亦欲普为如是无量应度众生，使速成大道，裂大疑网，同获三平等句，无尽庄严，故佛叹言：善哉佛子！汝今能以广大心为利益无量众生故，发如是问也。

“胜上大乘句，心续生之相，诸佛大秘密，外道不能识”者，（何以叫大乘）大乘立名略有七义：

一者以法大故，谓诸佛广大甚深秘密之义，毗卢遮那遍一切处大人所乘；二者发心大故，谓一切志求平等大悲，起无尽悲愿，誓当普授法界众生；三者信解大故，谓初见心明道时，具足无量功德，能遍至恒沙佛刹以大事因缘成就众生；四者以性大故，谓自性清净心金刚宝藏无有缺减，一切众生等共有之；五者依止大故，谓如是妙乘，即法界众生大依止处，犹如百川趣海，卉木依地而生；六者以时大故，谓寿量长远，出过三时，狮子奋迅秘密神通之用，未曾休息；七者以智大故，谓

<sup>①</sup> 长行：为偈颂（韵文）之对称，佛经体裁之一，即不制字数而连续之文章（散文）。

诸法无边故，等虚空心，自然妙慧，亦复无边，穷实相原底，譬如函盖相称。

以如是七因缘故，于诸大乘法门，犹如醍醐，醇味第一，故云最胜大乘也。“乘”名进趣，“句”名止息之处，故云“大乘句”也。“心续生之相”者，虽此心毕竟常净，犹如虚空，离一切相，而亦从因缘起，有心相生，犹如大海波浪，非是常有，亦非常无。若常有者，不应风飘止息，则澄然而静；若常无者，不应风飘才起，鼓怒相续。当知是心从缘起故，即是不生而生、生而不生，无相之相、相而无相，甚深微妙，难可了知。诸佛秘密之印，不妄宣示，是故凡夫、二乘，两种外道，非但不识无生灭心，亦复不识生灭心，故云“诸佛大秘密，外道不能识，我今悉开示，一心应谛听”也。

“越百六十心，生广大功德，其性常坚固，知彼菩提生”者，是略答初问，云何即知菩提心生？今佛告言，越百六十相续心。如有人问云何知此乳中醍醐生？答言：若乳酪生熟酥，粗浊变异之相，悉已融妙，无复滓秽，当知即是醍醐生也。行者最初开发金刚宝藏时，见是心生，如净虚空，超诸数量，尔时离因业<sup>①</sup>生，佛树芽生。此芽生时，已遍法界，何况枝叶花果，故云“生广大功德”。以过心行戏论故，不可破不可转，犹若阎浮檀金，无能说其过恶，故云“其性常坚固”。若知自心有如是印，当知是菩提生也。

“无量如虚空”至“正等觉显现”，凡一偈半，略答菩提心相貌，以世间更无有法可以表示净菩提心相者，唯余太虚空喻，小分相似，故云“无量如虚空”。不为烟云尘雾之所染污，

<sup>①</sup> 因业：因指原因，即内因，业指业力，即外缘。与“因缘”之义相当，二者皆能引生诸法之结果。

其性常住，离诸因缘，假使八方大风，吹尽世界，亦不能令其动，自本初以来，常寂灭无相，非适今也。心相亦尔，从无始已来，本自不生，以本不生故，无有一法，能令染污动摇，常住不变，永寂无相，故云“不染污常住，诸法不能动，本来寂灭无相”。尔时行人为此寂光所照，无量知见，自然开发，如莲花敷，故云“无量智成就”，即是毗卢遮那心佛现前，故云“正等觉显现”，梵本云三藐三佛陀现也。

“供养行修行，从是初心”者，佛已略说如是心实相印，若行者与此相应，当知已具坚固信力。然此信力本从真言门供养仪轨行法，如说修行，得至净菩提心，故云“供养行修行，从是初心”也。此中供养有二种：一者外供养，二者内供养，下文当广说耳。或有说言但观心性，无相无为，不应种种纷动，行菩萨道，此说非也。如以四种不生，观矿中金性，虽复在因在果，常自无增无减，若不以方便消融滓秽，则此不生之金，无由可得。行人亦复如是，若不以三种秘密方便供养行门，消融百六十心矿石之垢，何以得此净菩提心？龙树阿闍黎中道正观，正以从缘起故，无生义成，而汝谓龟毛兔角为无生，是故堕在失处。又如世人睹真金百炼不移，以为妙性穷极，若五通仙人，以诸药物种种炼冶，能化土石之类，尽为金宝，其有服食之者，住寿长远，神变无方，当知真金性中，自有如是力用，但世人无秘密方便，故不能得耳。净菩提心亦复如是，若以大悲万行种种炼冶，得成神变加持不思議业，故不应未得谓得，保初心为极果也。

秘密主，无始生死愚童凡夫，执著我名我有，分别无量我分。秘密主，若彼不观我之自性，则我我所

生，余复计有时地等变化，瑜伽我、建立净、不建立无净，若自在天、若流出、及时、若尊贵、若自然、若内我、若人量、若遍严、若寿者、若补特伽罗、若识者、若阿赖耶，知者见者、能执所执、内知外知、社怛梵，意生、儒童、常定生、声非声。秘密主，如是等我分，自昔以来，分别相应<sup>①</sup>，希求顺理解脱。

秘密主，愚童凡夫类犹如羝羊，或时有一法想生，所谓持斋，彼思惟此少分，发起欢喜，数数修习。秘密主，是初种子善业发生。复以此为因，于六斋日，施与父母男女亲戚，是第二芽种。复以此施，授与非亲识者，是第三疱种。复以此施，与器量高德者，是第四叶种。复以此施，欢喜授与技乐人等及献尊宿，是第五敷华。复以此施，发亲爱心而供养之，是第六成果。复次，秘密主，彼护戒生天是第七受用种子。复次，秘密主，以此心生死流转，于善友所，闻如是言，此是天大天与一切乐者，若虔诚供养，一切所愿皆满，所谓自在天、梵天、那罗延天、商羯罗天、黑天、自在天、日天、月天、龙尊等，及俱吠湓、毗沙门、释迦、毗楼博叉、毗首羯磨天、阎魔、阎魔后、梵天、梵天后、世所宗奉，火天、迦楼罗子天、自在天后、波头摩、德叉迦龙、和修吉、商佉、羯句啤剑、大莲、俱里剑、摩诃泮尼、阿地提婆、萨陀、难陀等

① 相应：相等、和合、不离之意。

龙，或天仙、大仙、大围陀论师，各各应善供养。彼闻如是，心怀庆悦，殷重恭敬，随顺修行。秘密主，是名愚童异生，生死流转无畏依，第八婴童心。秘密主，复次，殊胜行随彼所说中，殊胜住求解脱慧生，所谓常无常空，随顺如是说。秘密主，非彼知解空、非空、常断，非有非无，俱彼分别无分别。云何分别空？不知诸空非彼能知涅槃，是故应了知空离于断常。

讲曰：上文世尊说偈云：“心续生之相，诸佛大秘密，外道不能识，我今悉开示”，今之长行即详细开示心相续义也。此中复有二：

初破内外因果违理之心<sup>①</sup>——自“秘密主，无始生死愚童凡夫，执著我名我有，分别无量我分”至“分别相应希求顺理解脱”。

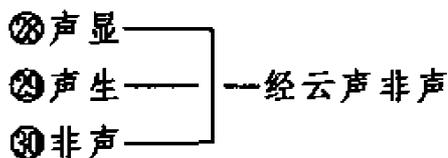
次明最初顺理之心即是世间八心也——自“秘密主，愚童凡夫类犹如羝羊，或时有一法想生，所谓持斋”至“是故应了知空离于断常”。

此二者，皆未达菩提心也。世尊欲明净心最初生起之由，故先说愚童凡夫违理之心，略举三十事，皆由不观我实相故，执著我名我有也。三十事者：

---

<sup>①</sup> 违理之心：谓违悖本不生之理，即违悖真如法性之理之心，于外能招报诸苦。

- ①计有“时”
- ②“地等变化”
- ③“瑜伽我”
- ④建立“净”
- ⑤不建立“无净”
- ⑥自在天
- ⑦流出
- ⑧时
- 皆自在天种类，此“时”与前之“时”外道宗计小异。
- ⑨尊贵
- ⑩自然
- ⑪内我
- ⑫人量
- ⑬遗严
- ⑭寿者
- ⑮补特伽罗
- ⑯识者
- ⑰阿赖耶
- ⑱知者
- ⑲见者
- 一 经云知者见者
- ⑳能执
- ㉑所执
- 一 经云能执所执
- ㉒内知
- ㉓外知
- 一 经云内知外知
- ㉔社怛梵——翻译不详，与知者外道宗计大同。
- ㉕摩奴阁——经云意生
- ㉖儒童
- ㉗常定生



以经文“声非声”句作三计：计声显，计声生，计非声，则为数三十。亦有以“执著我名我有”一句是总，“余复计有时”以下，至“声非声”句作二计，为二十九，合为三十者。然外道宗计，若随类差别，正复无量无边也。

世尊既说违理之心，次乃说明最初顺理之心。所谓“最初”者，犹是净心之基，未即是净菩提心也，故《疏》云“顺即是世间八心也”。八心者：

- ① 种子心——持斋
- ② 芽种——六斋日施六亲
- ③ 疱种——施非亲识者
- ④ 叶种——施与器量高德者
- ⑤ 敷华——欢喜施与伎乐人及献尊宿
- ⑥ 成果——发亲爱心而供养之
- ⑦ 受用种子——护戒生天
- ⑧ 婴童心——即世间最上心——
 

[	—殊胜心
	—决定心

合殊胜心与决定心之二于婴童心中，即世间八心。若离分说之，凡有十心也。《疏》云：“乃至三乘一一地，皆具十心，迄第十地，亦具种子芽疱花叶果等”。今此实自最初顺理说起，故此种子心之持斋，《疏》以为犹未是佛法中之八关斋，此芽种心之六斋日，《疏》亦以为仅同上代五通仙人劝令断食法耳。然如是八心，实由种子，次第开敷。最初种子，复以何为因耶？《疏》云：“由世间自久远以来，有善恶之名，种子从是生

也”。如最初种子离微尘许心垢时，即显微尘许净心势力，虽云善种子生，其实即是不生生，以是坚固性故，在众生心，终不败亡，未至自心实际<sup>①</sup>大金刚轮，中间更无住处，虽果复成种，展转滋长，然亦不出阿字门。故云：“最上大乘句，心续生之相，诸佛大秘密，外道不能识”也。

【释 秘密主无始生死愚童凡夫执著我名我有 至 则我我所生】

“无始生死”者，《智度》云：世间若众生若法皆无有始，经中佛言无明覆爱所系，往来生死，始不可得，乃至菩萨，观无始亦空，而不堕有始见中。“凡夫”者，正译应云异生，谓由无明故，随业受报，不得自在，堕于种种趣中，色心像类，各各差别，故曰异生也。

无始生死愚童凡夫，其所计我，但有语言，而无实事，故云“执著我名”。“我有”者，即是我所。如是我我所执，如十六知见等，随事差别，无量不同，故名为“分”。

“秘密主，若彼不观我之自性，则我我所生”者，释虚妄分别所由也。若彼观察诸蕴，皆悉从众缘生，是中何者是我，我住何所，为即（是）蕴异（非）蕴相在耶？若能如是谛求，当得正眼。然彼不自观察，但展转相承，自久远以来，祖习此见，谓我在身中，能有所作及长养成就诸根，唯此是究竟道，余皆妄语，以是故名为“愚童”也。

【释 余复计有时地等变化 至 分别相应希求顺理解脱】

时计外道者，计一切天地好丑，皆以时为因，如彼偈言：“时来众生熟，时至则催促，时能觉悟于人，是故时为因”。更

① 实际：指绝离虚妄之涅槃实证，又指真如之理体。

有人言，虽一切人物非时所作，然时是不变因，是实有法，细故不可见，以花实等果故，可知有时。何以故？见果知有因故。此时法不坏，故常，亦以不观时自性故而生如是妄计也。

“地等变化”者，谓地水火风虚空，各各有执为真实者。或言地为生物之因，以一切众生万物，依地得生故，以不观地之自性，但从众缘和合有故，而生是见，以为供养地者，当得解脱。次有计水能生万物，火风亦尔。或计万物从空而生，谓空是真解脱因，宜应供养承事等也。

“瑜伽我”者，谓学定者计此内心相应之理，以为真我，常住不动，真性湛然，唯此是究竟道，离于因果，不观心自性故，如是见生，以为真我，但住此理，即名解脱也。

“建立净，不建立无净”者，是中有二种计：前句谓有建立一切法者，依此修行，谓之为净；次句谓此建立非究竟法，若无建立，所谓无为，乃名真我，亦离前句所修之净，故云无净也。皆由不观我之自性，有如是见生耳。

“若自在天，若流出及时”者，谓一类外道计自在天是常、是自在者，能生万物，如《十二门》中难云：若众生是自在子者，唯应以乐遮苦，不应与苦，亦应但供养自在则灭苦得乐，而实不尔，但自行苦乐因缘而自受报，非自在天作。又若自在作众生者，谁复作此自在？若自在自作则不然，如物不自作，若更有作者，则不名自在，如彼论广说也。计“流出”者，与建立（一词的意思）大同，建立如从心出一切法；此中流出，如从手功出一切法，譬如陶师子挺填无间，生种种差别形相。次云“时”者，与前时外道宗小异，皆自在天种类也。

“尊贵”者，此是那罗延天，外道计此天湛然常住不动，而有辅相造成万物。譬如人主无为而治，有司受命行之。以能造之主，能（够）无有所尊贵者，故云“尊贵”。又此宗计

“尊贵”者，遍一切地水火风空处。昔有论师，欲伏彼宗计者，往访天祠，于彼天像身上，坐而饮食，西方以饮食之残为极不净，皆共忿怒。论师言，如所宗，岂非遍一切处地水火风空界相？答言如是。论师言，彼即地水火风，我亦如是，以之相入，何所不可，而忿怒耶？彼众嘿然不能加报。亦由不观我之自性，故生如是妄计也。

“自然”者，谓一类外道计一切法皆自然而有，无造作之者，如莲花生而色鲜洁，谁之所染？棘刺利端，谁之所削成？故知诸法皆自尔也。有师难云：今日睹世人造作舟船室宅之类，皆从众缘而有，非自然成，云何自尔耶？若谓虽有而未明了，故须人功发之，是亦不然，既须人功发之，即是从缘，非自然有也。

“内我”者，有计身中离心之外，别有我性，能运此身，作诸事业。难者云：若如是者，我即无常。何以故？若法是因，及从因生，皆无常故；若我无常，则罪福果报，皆悉断灭。如是等种种论义，至校量中广明。

“人量”者，谓计神我之量，等于人身，身小亦小，身大亦大。《智度》云：有计神大小随人身，死坏时神亦前出，即与此同，然彼宗以我为常住自在之法，今既随身大小，即是无常，故知不然也。

“遍严”者，谓计此神我能造诸法，然世间尊胜遍严之事，是我所为，与自在天计小异。如《论》中破自在云：自在天何故不尽作乐人，尽作苦人，而有苦者乐者？当知从爱憎生，故不自在。今遍严者既能造诸福乐；而不能以乐遮苦，何名遍常自在耶？

经云“若寿者”，谓有一种外道，计一切法乃至四大草木等皆有寿命也。如草木伐已续生，当知有命。又彼夜则卷合，

当知亦有情识，以睡眠故。难者曰：若见斩伐还生，以为有命，则人断一支不复增长，岂无命耶？如合昏木有眠，则水流昼夜不息岂是常觉，皆由不观我之自性，故生种种妄见也。

经云“补特伽罗”，谓彼宗计有数取趣者，皆是一我，但随事异名耳。若有从今世趣于后世，是则识神为常。识神为常，云何有死生？死名此处灭，生名彼处出，故不得计神常。若无常则无有我，如佛法中“筷子”道中，及“说一切有”者，此两部计有三世法，若定有过去未来现在，则同有数取趣者，失佛三种法印，西方诸菩萨作种种量破彼宗计也。

经云“若识者”，谓有一类执此识遍一切处，乃至地水火风虚空界，识皆遍满其中。此亦不然，若识神遍常，应独能见闻觉知，而今要由根尘和合方有识生，则汝识神为无所用。又若识神遍五道中，云何复有死生耶？故知不尔也。

经云“阿赖耶”者，是执持含藏义，亦是室义。此宗说有阿赖耶，能持此身，有所造作，含藏万像，摄之则无所有，舒之则满世界，不同佛法中第八识义也。然世尊密义，说如来藏为阿赖耶，若佛法中人，不观自心实相，分别执著，亦同我见也。

经云“知者见者”，谓有外道计身中有知者，能知苦乐等事，复有计能见者即是真我。《智度》云：目睹色名为见者，五识知名为知者，皆是我计，随事异名也。难者云：汝言能见是我，而彼能闻能触知者为是我否？若皆是者，六根境界，互不相知，一不可作六，六不可作一，若有非我者，是尔同疑。故知根尘和合，有所知见，无别我也。

经云“能执所执”，谓有外道言，身中离识心，别有能执者，即是真我，能运动身口意，作诸事业；或有说言能执者，但是识心，其所执境界，乃名真我。此我遍一切处，然内外身

受心法之性，皆从缘生，无有自性，是中所执能执，尚不可得，何况我耶，亦由不觉我之自性，故作是说也。

经云“内知外知”者，亦是知者别名，分为二计：有计内知为我，谓身别有内证者，即是真我；或以外知为我，谓能知外尘境界者，即是真我也。

经云“社怛梵”者，谓与知者外道宗计大同，但党部别异，故特出耳。

“意生”者，梵云摩奴阇，《智度》翻为人，即是人执者，具译当言人生。此是自在天外道部类，计人即从人生，故以为名。唐三藏云意生非也，末那是意，今云末奴，声转意别误耳。

“儒童”者，梵云摩纳婆，是毗纽天外道部类，正翻应言胜我，言我于身心中最为胜妙也。彼常于心中观我可一寸许，《智度》亦云：有计神在心中，微细如芥子，清净名为净色，或如豆麦，乃至一寸，初受身时，最在前受，譬如像骨，及其成身，如像已庄。唐三藏翻为儒童非也，儒童梵云摩拿婆，此中云纳义别误耳。

经云“常定生”者，彼外道计我是常住，不可破坏，自然常生，无有更生，故以为名也。

经云“声非声”者，“声”即是声论外道，若声显者，计声体非有，待缘显之，体性常住；若声生者，计声本生，待缘生之，生已常住，彼中复自分异计，如余处广释。“非声”者，与前计有异，彼计声是遍常，此宗悉拨为无，堕在无善恶法，亦无声字处，以此为实也。

经云“秘密主，如是等我分，自昔以来，分别相应，希求顺理解脱”者，经中略举三十事，若顺类差别，则有无量无边。如人坐得四禅，即计此法为真实法理，或生是念：我是得

禅者。如是等皆是我分相应，例可知也，皆由不观我实相故。但从久远以来，相承祖习此见，各各自谓有大师薄伽梵，一切知见者，以善修瑜伽故，现觉此法，而为世间说之，唯此是究竟道，更无余道。知劫初时，独有一天先生梵界，而作是念，若更有众生来与我共住，岂不善哉！时有上界天命终，来生此中，先生者即谓之言：由我念力故，汝得生此，汝即我所生也。彼亦作是念：彼尊能生我等。便相随顺，计为最初有我者。从是以来，谓是梵天王能造世间，如是展转生于异见，不可胜记。“希求顺理解脱”者，顺理梵音瑜祇，即是古昔修瑜伽行者，谓彼得真解脱，是万物之宗，今顺彼而行者，希求解脱，故云然也。

【释 秘密主愚童凡夫类犹如羝羊 至 是为种子善业发生】

羝羊是畜生中性最下劣者，但念水草及淫欲事，余无所知，故顺西方语法，以喻不知善恶因果愚童凡夫也。世间从久远来，展转相承，有善法之名，然以违理之心，种种推求而不能得，后时欬然自有念生：我今节食持斋，即是善法，然犹未是佛法中八关斋也。彼由节食自戒故，即觉缘务减少，令我饮食易足，不生驰求劳苦，尔时即生少分不著之心，其心欢喜而得安稳，由见此利益故，数数修习之，即是最初微识善恶因果，故名种子心也。

【释 复以此为因于六斋日 至 是第二芽种】

此六斋日即是《智度》中上代五通仙人劝令此日断食，既顺善法，又免鬼神灾横，如彼广说也。由见止息贪求，内获其乐故，欲修习此法，令得增长，故于持斋之日舍己财物以与六亲，自念我无守护之忧，而令他人爱敬，获孝义之誉，以见此因果故，转生欢喜，生欢喜故，善心稍增，犹如从种子生芽

也。

**【释 复以此施授与非亲识者是第三疱种】**

谓欲成此守斋善法，修习无贪、慧舍之心，由数习故，善心渐增长，复能施与非亲识人。见此平等施心功德利益故，尔时善萌培复增广，犹如芽滋盛，未生叶时，故名疱种也。

**【释 复以此施与器量高德者是第四叶种】**

谓已能习行慧舍，借此为由，渐能甄择所施之境：如此之人，德行高胜，我今宜应亲近而供养之。是即慧性渐开，遇善知识之由渐也。

**【释 复以此施欢喜授与伎乐人等及献尊宿是第五数华】**

谓慧性渐开，复甄别所施之境，见其利他之益，以“伎乐人”能化大众，令其欢喜，故赏其功，凡如此类众多，是以云“等”也。“尊宿”耆旧，多所见闻，及学行高尚，世所师范，以其多所遵利故，推诚欢喜而施与之，亦令我施时，心倍欢喜，故即是花种也。

**【释 复以施发亲爱心而供养之是第六成果】**

谓所习醇熟，非直欢喜而已，复能以亲爱心，施于尊行之人，又由前施因缘，得闻法利，知彼内怀盛德，谓能出离欲等，狎习亲附而供养之，望初种子，即是成果心也。

**【释 复次秘密主彼护戒生天是第七受用种子】**

谓已能造斋施，见其利益，即知三业不善，皆是衰恼因缘，我当舍之，护戒而往。由护戒故，现世获诸善利，有大名闻，身心安乐，倍复增广贤善，命终而得生天。譬如种果已成，受用其实，故曰“受用种子”也。又云从一种子成百千果实，是一一果实复生若干，展转滋育不可胜数，今此受用果

心，复成后心种子，亦复如是，故曰“受用种子”也。

【释 复次秘密主以此心生死流转 至 第八婴童心】

谓已知尊行之人，宜应亲近供养，又见持戒，能生善利，即是渐识因果。今复闻善知识言，有此大天能与一切乐，若虔诚供养，所愿皆满，即能起归依心也。虽未闻佛法，然知此诸天因修善行，得此善报，又渐信解甄别胜田，复闻佛法殊妙，必能归依信受，故为世间最上心也。问曰：前说自在天等皆是邪计，今复云归依此等，是世间胜心，与前有何异耶？答曰：前是不识因果之心，但计诸法是自在天等所造，今由善根熟故，于生死流转中，求无畏依，欲效彼行因，冀成胜果，故不同前计也。

“商羯罗”是摩醯首罗别名。“黑天”梵名嚩捺罗，是自在天眷属。“龙尊”是诸大龙。“俱吠啰”等，皆世所宗奉大天也。“梵天后”是世间所奉尊神，然佛法中梵王离欲，无有后妃。从“波头摩”以下，所谓德叉迦龙、和修吉龙、商佉龙、羯句皤剑龙、大莲花龙、俱里剑龙、摩诃泮尼龙、阿地提婆龙、萨埵龙、难陀等龙，皆是世间所奉尊神也。“天仙”谓诸五通神仙，其数无量，故不列名。围陀<sup>①</sup>是梵王所演四种明论，“围陀论师”，是受持彼经能教授者，以能开示出欲之行，故应归依也。于彼部类之中，梵王犹如佛，四围陀典，犹如十二部经，传此法者，犹如和合僧，时彼闻如是等世间三宝，欢喜归依，随顺修行，是第八“生死凡夫无畏依”也。

【释 秘密主复次殊胜行 至 随顺如是说】

<sup>①</sup> 围陀：即韦陀，又称围陀论，意译为明、智。古印度婆罗门教根本圣典之总称，共有四种，故又称四围陀。

谓此即第八无畏依中复有殊胜心也，既闻如上所说世间诸薄伽梵宜应供养归依，后随生心，此诸三宝，何者为胜，我当择其善者随顺修行。由前善根力故，随彼所说法中，得“殊胜住”，有“求解脱智生”，然以未知缘起法故，所有观空智慧，不离断常，故曰“常无常空”，但“随顺如是说”而勤修学。此中复有二种：若求解脱智生，名殊胜心；已于空法作证，名决定心。若离分说之，并前凡有十心也。

【释 秘密主非彼知解空非空 至 是故应了知空离于断常】

世尊欲对明出世间观空智慧故，次说言：秘密主，非彼知解空、非空义，了知断常，虽作非有非无平等观，绝诸戏论，然亦不能双离是见，由彼未解正因缘故。然佛法中以知因缘有故，则离无见，以观自性空故，不生有见，若离有无见者，即不堕断常。若不达如是空义，虽复不著有无离言绝相，终是以分别想，作此无分别心，犹如“长爪梵志”（一类外道），观诸法实相，不受一切法，而受是见。夫真空离于分别，云何分别空耶？若不解空义者，虽复一心精进，勤求解脱，非彼能知涅槃，是故佛言汝欲求涅槃者，应了知缘起之空，离于断常也。

尔时金刚手复请佛言：惟愿世尊说彼心。如是说已，佛告金刚手秘密主言：秘密主谛听，心相谓贪心、无贪心、瞋心、慈心、痴心、智心、决定心、疑心、暗心、明心、积聚心、斗心、诤心、无诤心、天心、阿修罗心、龙心、人心、女心、自在心、商人心、农夫心、河心、陂池心、井心、守护心、悭心、狗心、狸心、迦楼罗心、鼠心、歌咏心、舞心、击鼓心、室宅心、狮子心、鹤鹑心、乌心、罗刹心、刺心、窟心、

风心、水心、火心、泥心、显色心、板心、迷心、毒药心、鬲索心、械心、云心、田心、盐心、剃刀心、须弥等心、海等心、穴等心、受生心。秘密主，彼云何贪心？谓随顺染法。云何无贪心？谓随顺无染法。云何瞋心？谓随顺怒法。云何慈心？谓随顺修行慈法。云何痴心？谓随顺修不观法。云何智心？谓随顺殊胜增上法。云何决定心？谓尊教命如说奉行。云何疑心？谓常收持不定等事。云何暗心？谓于无疑虑法生疑虑解。云何明心？谓于不疑虑法无疑虑修行。云何积聚心？谓无量为一为性。云何斗心？谓互相是非为性。云何诤心？谓于自己而生是非。云何无诤心？谓是非俱舍。云何天心？谓心思随念成就。云何阿修罗心？谓乐处生死。云何龙心？谓思虑广大资财。云何人心？谓思念利他。云何女心？谓随顺欲法。云何自在心？谓思惟欲我一切如意。云何商人心？谓顺修初收聚后分拆法。云何农夫心？谓随顺初广闻而后求法。云何河心？谓顺修依因二边法。云何陂池心？谓随顺渴无厌足法。云何井心？谓如是思惟深复甚深。云何守护心？谓唯此心实余心不实。云何慳心？谓随顺为己不与他法。云何狸心？谓顺修徐进法。云何狗心？谓得少分以为喜足。云何迦楼罗心？谓随顺朋党羽翼法。云何鼠心？谓思惟断诸系缚。云何歌咏心？（梵本缺）云何舞心？谓修行如是法，我当上升种种神变。云何击鼓心？谓修顺是法，我当击法鼓。云何室宅心？谓

顺修自护身法。云何狮子心？谓修行一切无怯弱法。云何鸱鹞心？谓常暗夜思念。云何鸟心，谓一切处惊怖思念。云何罗刹心？谓于善中发起不善。云何刺心？谓一切处修发起恶作为性。云何窟心？谓顺修为入窟法。云何风心？谓遍一切处发起为性。云何水心？谓顺修洗濯一切不善法。云何火心？谓炽盛炎热为性。云何泥心？（梵本缺）云何显色心？谓类彼为性。云何板心？谓顺修随量法，舍弃余善故。云何迷心？谓所执异所思异。云何毒药心？谓顺修无生分法。云何霸索心？谓一切处住于我缚为性。云何械心？谓二足止住为性。云何云心？谓常作降雨思念。云何田心？谓常如是修事自身。云何盐心？谓所思念彼复增加思念。云何剃刀心？谓唯如是依止剃除法。云何弥卢等心？谓常思惟心，高举为性。云何海等心？谓常如是受用自身而住。云何穴等心？谓先决定后复变改为性。云何受生心？谓诸有修习行业，彼生心如是同性。

讲曰：上文已说“心续生”，今详明九句问中之“心诸相”句也。中分二节：

一、金刚手请问。

二、世尊开示初列六十心名，次释其相。

按经中止列五十九心名，其第六十心梵本缺文，阿闍黎云少一猿猴心也。

又经中释相，于歌咏心下泥心下及猿猴心三者，亦皆缺文。

此六十心者，与顺世八心前后杂起，为障见道<sup>①</sup>之感<sup>②</sup>品<sup>③</sup>也，故“唯蕴无我”心现前时，一时顿断净尽，与后文百六十心不同，盖百六十心为修感<sup>④</sup>头数也。然二者皆“心诸相”及“心殊异”句中事，故连类及之。

【释尔时金刚手复请佛言惟愿世尊说彼心至秘密主谛听心相】

今金刚手问“彼心”，世尊以

六十心

百六十心

三劫证断

答之，后文金刚手白佛“愿救世者演说心相”，世尊以

六无畏

十缘生句

答之，故知后文心相，就真言门中为问答，今问彼心，泛就诸心相为问答也。然统观经文，自此以后，直至住心品终，皆详细开示“心诸相”及“心殊异”句耳。又六十心多相对列名，故经中详说六十心相亦相对立言。

【释贪心】 【释无贪心】

第一“云何贪心？谓随顺染法”者，染著前境，即是染污

① 见道：指以无漏智现观四谛，见照其理之修行阶位。见道之前为凡夫，之后为圣者。见道后更对具体之事相反覆加以修习之位，即是修道。

② 障见道之感：即见感，指在见道时所断灭之感。

③ 品：此处为品类、品别等义。种类或程度相同者集于一，以区别程度、意义内容之异者。

④ 修感：指修道时所断之感，如贪等迷事烦恼。

净心。若随顺修行此法，名有贪心。以心法微细难识，但观彼所为事业，必有相彰于外，譬如釜烟之状貌，则火性可以比知，故诸句多以“顺修”明义，以可例然也。此等皆是未得出世心以来，与善种种杂起之心，若行者善识真伪，犹如农夫，务除秽草，以辅嘉苗，则净心势力，渐渐增长。勿谓是因缘事相，轻忽至言，使心没其中，不自觉知也。

第二“云何无贪心？谓随顺无染法”者，谓与前心相违，乃至（对）所应进求善处亦复不生愿乐，是故不染善法，俱障善萌，与无染污心，名同事异，最须观察也。是故行者但观贪心实相，自然贪不染心，不应起如是无慧不贪之行。

#### 【释瞋心】 【释慈心】

第三“云何瞋心？谓随顺怒法”者，怒谓瞋心发动事彰于外，以心法难识故，以“随修怒法”释之，若数起如是不寂静相，即知是瞋心相也。但于此众缘中观察，瞋心自无所住，则此障不生。

第四“云何慈心？谓随顺修行慈法”者，此慈亦是与瞋相违，爱见心垢之慈，非善种所生也。上慈字据内心，下慈字是外相，所为事业。既觉知已，但治防道之失，转转修慈无量心，即是对治。

#### 【释痴心】 【释智心】

第五“云何痴心？谓顺修不观法”者，谓不观前言善恶是非，过即信受，凡所为事业，不能先以慧心甄别筹量是非，如是等多诸误失，皆是痴心相也。

第六“云何智心？谓顺修殊胜增上法”者，谓是人于种种所说中，皆以智简择此胜此劣此应受此不应受，所其胜上者而后行之，即是无痴相也。然道人之法，非智力筹量所能及之，

唯信者能入耳，是故观察世智辨聪难是彼对治也。

【释 决定心】 【释 疑心】

第七“云何决定心？谓尊教令如说奉行”，第八“云何疑心？谓常收持不定等事”者，今先释疑心，令决定心相易解明了故。“疑心”者，谓此人随有所闻便生不决定心，如受戒时便自生疑心，我今定得戒为不得耶？或疑师疑法，诸事例尔。如人道行，以疑惑故不能前进，《智度》偈云乃至“譬如观歧路”、“好利者应逐”，是彼对治。又“决定心”者，谓随闻善友等如法教命，便即不生疑虑，至心奉行，然亦当以慧观察生正决定心也。

【释 暗心】 【释 明心】

第九“云何暗心？谓于无疑虑法生疑虑解”者，谓如四谛不净无常等，世间智者，不应生疑，然彼闻之心怀犹豫，如夜见株机，生种种臆度之心，若见有如是相者，当知暗心使然也。

第十“云何明心？谓于不疑虑法无疑虑修行”者，谓于决定法印非可疑虑之法，彼随所听闻，即能悬信，当知是明心也。然是若过若不及，即是障道之心，更处中慧，是彼对治。

【释 积聚心】 【释 斗心】

第十一“云何积聚心？谓无量为一为性”者，如人学得一三昧已，见余经教无量法门差别胜事，皆谓说此定心，离此之外，更无余法，故名积聚心也。

第十二“云何斗心？谓互相是非为性”者，谓闻他所说言教，常好辩论是非，谓是义应尔、是事不然，假使所言合理，亦以种种方便何求其长短，欲令堕在失处，设他来问，亦复求其长短，言此问乖僻，我不应答，有如是相现，当知是斗心

也。

**【释 诤心】 【释 无诤心】**

第十三“云何诤心？谓于自己而生是非”者，谓内怀是非之心，如自思惟一义竟，辄复自设异端，推求其失，虽善心咨受人，既领受已，还自推求得失，谓此事合尔，此不合尔，多有如是相现，当知是诤心也。

第十四“云何无诤心？谓是非俱舍”者，准梵本转声于六十心下，皆合有为性之字，例可知，谓其心不怀向背，虽先所宗习作如是见解，更闻异言以为合理，即受行之；或先以为是，闻他以为不是，即能改之，情无所执，是非俱舍。如有如是相，当知是无诤心也。觉知无记无诤之心，修诸法实相无诤之心，是彼对治也。

**【释 天心】 【释 阿修罗心】**

第十五“云何天心？谓心思随念成就”者，如诸天以先世果报故，若有所须，不加功力随心而生，数起如是愿乐，当知是天心，亦有曾生上界故有此习也。如真言行人，不期远大之果，但为自心所牵，能障净菩提心，当自觉知，勿贪世间悉地，是彼对治也。

第十六“云何阿修罗心？谓乐处生死”者，“阿”名为非，“修罗”名天，以其果报似天，而行业住处不同，故以为名也。此知有解脱之利，但深乐生死果报快乐，不能进趣，若行人有此相貌，当知名修罗心；亦由先世曾生此趣故，有此习也。观察无常苦等，是彼对治。

**【释 龙心】 【释 人心】**

第十七“云何龙心？谓思念广大资财”者，谓数作是念，我当以何方便，获如是广大资财胜妙珍宝，有此多贪无厌之

想，是龙趣之心也。亦本从龙趣中来，故生此习。喜令行人，愿求世间悉地，障出世净心。思惟少欲知足无常等，是彼对治也。

第十八“云何人心？谓思念利他”者，谓好追求思念，某甲于我有恩，我当以如是方便，令得大利，某甲曾于我所，有不饶益，今当报之，及种种理人利物之计，皆是人心也。当念自观心行，早求法利，不应纷纭思虑他缘，是彼对治。

【释女心】 【释自在心】

第十九“云何女心？谓随顺欲法”者，亦是人趣心，但以多欲为异耳，如经说言：女人多欲，百倍于男子，常念所经乐事，或想他容色姿态等，能令行者障蔽净心，亦是多生曾作女人，犹有本习也。是中以不净念处等观身实相，是彼对治。

第二十“云何自在心？谓思惟欲我一切如意”者，自在即外道所事天神也，彼宗计自在天能随念造诸众生及苦乐等事，修此法者，亦常系念，愿得如其本尊。若真言行人，数念如是悉地，念我随念成就，当知是自在心，亦先习使然也。当观诸法，皆悉属众因缘，无有自在，是所对治。

【释商人心】 【释农夫心】

第二十一“云何商人心？谓顺修初收聚后分析法”者，如世商人，先务储聚货物，然后思惟分析之，此物当某处用，彼物当某处用，可得大利。若行人先务内外学问，令周备已，方复筹量，此是世典，当如是处用，此二乘法，用应接某人，此大乘资粮，是某缘所要，是名商人心，亦由先习使然也。修捷疾智<sup>①</sup>，是彼对治。谓随闻何法，即应观彼因缘事用，岂待多

① 捷疾智：于一切法无碍自在。

闻蕃聚，方求用处耶？

第二十二“云何农夫心？谓随顺初广闻而后求法”者，如学稼者，问老农云何知地良美，云何耕植耘耨，云何时时，云何获藏，如是一一知己，方就功力，此心亦尔。先务咨承智者，广闻道品，然后行之，皆宿习使然也。以利智为所对治，如闻诸蕴无常，即知界、入、缘起等，其相例皆尔。又如毒箭入体，岂得竣三农月广问而后拔之耶？

【释 河心】 【释 陂池心】

第二十三“云何河心？谓顺修依因二边法”者，此心性双依二边，或时修常，或时修断，或复邪正兼信，如河水双依两岸，其所漂流之物，亦不定系一边。此中对治，谓行人专心一境，则能有所至到，若心不定守，能令事业俱办，无此理也。

第二十四“云何陂池心？谓随顺渴无厌足法”者，譬如陂池，若众水流入，终无厌足，此心亦尔，若名利眷属等事，来集其身，终无厌足，乃至于是所法尔尔，如已得乳糜，不务速食，更复渴望余味。是中少欲知足，以为对治。

【释 井心】 【释 守护心】

第二十五“云何井心？谓如是思惟深复甚深”者，谓如俯窥井水，浅深之量难知，此心性亦如是，凡所思惟，好尚深远，所有善不善事，皆欲令人不能测量，共住同事，亦不识其心行，当知是井心也。缘起法门及善人相，皆显了易知，是彼对治。

第二十六“云何守护心？谓唯此心实余心不实”者，如世人为护己身财物等故，乃至周墙重阁，种种防守，不令为他所伤，此心亦尔，常守护身心，乃至如龟藏六，不令外境所伤，谓唯此为实，诸余有作之务，皆为不实，学声闻者多生此心

也。以兼护他人所对治。又有人自保所解，不欲令他种种异论所伤，谓余见解悉皆不实，亦是也。

【释 慳心】 【释 狸心】

第二十七“云何慳心？谓随顺为己不与他法”者，谓此人诸有所作，皆悉为自身故，财物技艺乃至善法，皆好秘惜不以惠人，有此相者，知是慳心也。以念施及无常等，为所对治，当念财物技能，设无常时，无有随我去者，然今此身，念念不可自保，云何惜之耶？

第二十八“云何狸心？谓顺修徐进法”者，如猫狸伺捕禽鸟，屏息静住，不务速进，望至度内，然后取之，此人亦尔，遇闻种种法要，但作心领受记持，而不进行，冀待良缘会合，则当勇健励行之。又如猫狸，蒙种种慈育，亦不识恩分，若人但受他慈惠善言，而不念报，是狸心也。以不待时处如闻辄行常念恩德为所对治。

【释 狗心】 【释 迦楼罗心】

第二十九“云何狗心？谓得少分以为喜足”者，如狗以薄福因缘，所期下劣，故遇得少分粗鄙之食，便生喜足，若稍过于此者，则非所望，此心亦尔，闻少分善法，便以为行不可尽，不复更求胜事，此声闻种习所生也。以增上意乐为所对治，乃至心如大海，少亦不拒，多亦不溢。

第三十“云何迦楼罗心？谓随顺朋党羽翼法”者，此鸟常恃两翅，挟辅其身，所往随意，以成大势，假少一羽，则无所能为，此心亦尔，常念多得朋党，与辅翼相资以成事业，又因他所作而后发心，不能独进，如见人行善，便念彼尚能行我何不为。当念勇健菩提心，如狮子王不藉助伴，为所对治。

【释 鼠心】 【释 歌咏心】

第三十一“云何鼠心？谓思惟断诸系缚”者，如鼠见他箱篋绳系等，辄好非理损坏，亦不作念，由此断故，令我得如是利，但尔无趣为之，此心亦尔，所有系属及与成事，好为间隙而殂败之。

第三十二“歌咏心”梵本缺文不译。阿闍梨言，此喻传法音也，如世人度曲，于他得善巧已，得为他人奏之，出种种美妙之音，闻者欢喜，此心欲从他听闻正法，我当转为众生，以种种文句庄严分别演说，令此妙音处处闻知也。多是声闻宿习，亦能障净心也。当念我当得内证自然之慧，然后普现色身而演说之，是彼对治。

**【释 舞心】      【释 击鼓心】**

第三十三“云何舞心？谓修行如是法我当上升种种神变”者，如世人支分散动，说名为舞，神变亦尔，现种种未曾有事，令前人心净悦眼。多是五通余习，若偏尚如是悉地、方便愿求，亦障净心也。当念除盖障三昧，心无散动，神通不起灭定，而作加持神变，勿贪世间小验，是所对治。

第三十四“云何击鼓心？谓顺修是法我当击法鼓”者，鼓能警诫众生令得觉悟，若行人作如是念，众生长夜昏寝，我当习种种无碍辨才，击大法鼓而警悟之，亦能妨碍净心也。当念早证无量语言陀罗尼，以天鼓妙音普告一切众，勿以世间小利妨大事因缘，是彼对治。

**【释 室宅心】      【释 师子心】**

第三十五“云何室宅心？谓顺修自护身法”者，如人造立舍宅，庇卫其身，得免寒热风雨盗贼恶虫等种种不饶益事，此心亦尔，我当持戒修善以自防护，令今世后世，远离恶道众苦，多是声闻习也。当念救护一切众生，非独一身，是所对

治。

第三十六“云何师子心？谓修行一切无怯弱法”者，如师子于诸兽中，随所至处皆胜，无有怯弱，此心亦尔，于一切事中皆欲令胜一切人，心不怯弱，自心谓无有难事，莫能与我较其优劣者。若自觉知己，当发释迦师子心，当令一切众生遍胜，无有优劣，是所对治。

【释 鸱鹞心】 【释 乌心】

第三十七“云何鸱鹞心？谓常暗夜思念”者，此鸟于大明中无所能为，夜则六情爽利，若行者昼日虽有所闻，诵习昏愤，不得其善巧，至暗夜思忆所为之事，重复筹量，便得明了，乃至修禅观等，亦以暗处为胜。若觉知己，当念等于明暗，令所作意，无昼夜之别，是所对治。

第三十八“云何乌心？谓一切处惊怖思念”者，如乌鸟，若人善心附近惠养，或时伺求其便，俱生猜异之心，一切时性常如是，此心亦尔，虽善友欲为饶益及陷误之者，一概猜阻而怀疑惧，乃至持戒修善时，亦于生死怀惊怖心。若觉知己，当修安定无畏心，是彼对治。

【释 罗刹心】 【释 刺心】

第三十九“云何罗刹心？谓于善中发起不善”者，如人见为善事，皆作不善意解，佛说造诸塔庙得无量福，而彼反作是言：“由此故横损无量小虫”，烦扰施主，将何所益当受苦，发起谓如是等不善心生起也。是中但以观功德利益，不念彼短，为所对治。

第四十“云何刺心？谓一切处作恶为性”者，犹如棘丛，于一切处地，多所损妨，令近者不安，此人心亦尔，若行善事，如大施等，既作已，便生追悔之心，若作恶事，竟复自思

惟，亦怀惭惧，是故常怀恶作，动虑不安。此中对治法，若有犯，速务忏除，勿生掉悔，所为善事，应自思惟，生庆幸心。

### 【释窟心】 【释风心】

第四十一“云何窟心？谓顺修入窟法”者，谓诸龙阿修罗等，皆在地下，或海底深窟中，多有神仙诸药，能得长寿自在，行者或念彼中多有美女，端正同于诸天，可无夭逝之忧，五欲自恣，或念留住彼中，可得劫寿，见未来诸佛，皆是窟心也。当念如法修行，可于此生，见法明道，乃至成佛，不应枉路稽留、念此世仙之法，是彼对治。

第四十二“云何风心？谓遍一切处发起为性”者，风性散乱，由不住故，此人心亦尔，于一切处遍种善根，谓于世间外道种种天尊及三乘诸行中，皆令有分，而作是念，如多种子，于一切处遍之，会有成者，当知是风心也。当念石田不毛虚费种子，当求良美福田膏腴之处，专意耕耨，所获必多，是彼对治。

### 【释水心】 【释火心】

第四十三“云何水心？谓顺修洗涤一切不善法”者，如水性清洁，虽暂为诸垢所污，澄之则净，又能洗除垢秽，此人心亦尔，常欲发露垢恶，忏洗三业众罪。以见此垢此净，我如是行，则能障碍净心，但当观心实相，了从本来，垢法不生，自能除一切盖障，是彼治行也。

第四十四“云何火心？谓炽盛炎热为性”者，如火性赫奕躁疾，此人心亦尔，若造善时，于须臾间，能成无量功德，造恶亦少时成极重业。此中治行，应思惟猛暴之心，多所败伤，以柔和慈善之水，方便令灭，而炽然善事，务令恒久，是彼对治。

## 【释泥心】 【释显色心】

第四十五“泥心”梵本缺文不释，阿闍黎言此是一向无明心也，乃至目前近事，亦不能分别记忆，故《律》云犹如泥团。又如泥泞，以薄弱故，难事越度，要令有所由藉，谓假桥梁等，方能越之，若觉有此方便，必须归凭善友，方便开发，乃能渐去无知，还生慧性也。

第四十六“云何显色心？谓类彼为性”者，譬如青黄赤白等染色，若素丝入之，便与同色，此人心亦如是，见闻善法，亦随彼行，见闻恶事，亦依随修学，乃至无记亦尔，对种种境界，随事而迁。行人自觉知己，当念专求自证之法，不由他悟，不为他缘所转，是彼对治。

## 【释板心】 【释迷心】

第四十七“云何板心？谓顺修随量法舍弃余善故”者，如板在水中，随其分量受载诸物，过限则不能胜，终亦倾弃之，此人心亦尔，简择善法，随己力分，行一事已，便作是语，我承上以来，唯行此法，不知其他，乃至习行八斋，即不舍离，更不慕行余善。以发广大心学善提行，是所对治。

第四十八“云何迷心？谓所执异所思异”者，如人迷故，意欲向东，而更向西，此人心亦如是，意欲学不净观，而反取净相，自谓我今取不净观，若修无常无我时，反行常我倒中，谓我今修无常无我，由心散乱故使然也。当念专一其心，审谛安详，无倒观察，是彼对治。

## 【释毒药心】 【释弱索心】

第四十九“云何毒药心？谓顺修无生分法”者，毒谓龙蛇药草诸恶之毒也，如人中毒闷绝，转趣死地，无有生分，此人心亦尔，不生善心，亦不生恶心，乃至一切心不能生起，但任

运而行，渐入无因无果中，故名无生分法也。行人自觉知己，应发起大悲众善，离断灭空，即是所治甘露妙药。

第五十“云何羸索心？谓一切处住于我缚为性”者，如人为羸索所缚，乃至手足肢节，不得动转，此心如是，堕于断见五缚之中，此见能缚行者心，乃至于一切处，常为所拘，不能自出，最是重障也。既觉知己，应速以缘起正慧力，决除障盖，是所对治。

【释 械心】 【释 云心】

第五十一“云何械心？谓二足止住为性”者，在手曰柎，在足曰械，如人为械所持，故二足停住，不得前进，此心亦尔，常好端坐，寂然住立而修定心及观察法义，为此所拘，故名为械心。此中治行，当于一切时处思惟修习，使静乱无间，是所对治。

第五十二“云何云心？谓常作降雨思念”者，如西方夏三月中，霖雨特甚，以常滞淫昏垫，故时俗忧乐思虑之心，蔚翳滋多，故云作降雨时思念也。觉知己，则当行舍心，离于世间忧喜，随顺法喜，是所对治。

【释 田心】 【释 盐心】

第五十三“云何田心？谓常如是修事自身”者，如人有良美之田，常修治耕种，耘除荒秽，种种方便，令得清静，此人亦尔，常好修事其身，以香华滋味等灌涂奉养，务令光洁严好。觉知己，常念回此功力，修事其心，以如是诸供养具，播植福田，资成胜果，是彼对治。

第五十四“云何盐心？谓所思念彼复增加思念”者，如盐性咸，凡有所入处，皆增盐味，此人心亦如是，于所思事复加思念，如忆想欲色之时，适生此意，还复自推求，是心由谁而

生，作何相貌，观此心未决，复念此推求之虑，有何因缘，如是则无穷尽也。既觉知己，当一向安心谛理，务使穿彻，又心性离念，非忆度能知，不于分别之上，更增心数也。

**【释 剃刀心】      【释 弥卢等心】**

第五十五“云何剃刀心？谓唯如是依止剃除法”者，剃除须发，是离俗出家相，谓此人心但作是念：我已剃除俗相，令恶法不得复滋，更何所求。当知此心最恶，以自作分限故，能剃除所有善根，令不得生；当念一切贤圣所应断者，所谓无明住地三毒之根，若能剃此令妄想不生，乃名真出家也。

第五十六“云何弥卢等心？谓常思惟心高举为性”者，如须弥山高绝众峰，无能出其上者，此人心亦尔，常以高举为性，乃至师僧父母等所应尊敬处，皆不能下意，犹如高幢，不可屈挠，若欲挠之，要心当折，终不改其常操。以忍辱谦卑于一切众生作大师想，为所对治。

**【释 海等心】      【释 穴等心】**

第五十七“云何海等心？谓常如是受用自身而住”者，譬如大海，百川归之，吞纳无限，此心亦尔，于一切胜事，皆归之于己，谓嫌余人，无有比者，常自恃如是众多所长，自受用此而住，前心务高，此心务广，故云与海等同也。行者觉知己，当念三贤十圣无量大功德海，展转深广，自克心行曾未得其尘滞，不应起大慢之心也。

第五十八“云何穴等心？谓先决定彼后复变改为性”者，譬如完坚之器，后若遇缘穿穴，无所堪任，此心亦尔，初时多所受持，后稍穿漏也，或初发心受戒时，具足无缺，不久渐生漏法，同于已败之器，法水不停，凡如此类，皆名穴心也。故行者当令所为之事，皆有所终，又知性多变改，最能障碍坚固

菩提心，为彼对治。

【释受生心】（第六十猿猴心于经缺文）

第五十九“云何受生心？谓诸有修习行业，彼生心如同性”者，如人由白黑业，受善恶报，由所作种种杂故，受彼彼无量差别身，此心亦尔，所修诸行，皆欲回向受生，当知得果亦兼善恶也。故行者当念，甄择善恶，除去不善，纯修白法，就此善中，又复以慧，更去粗矿，如是次第乃得成纯一清净醍醐妙果，是所对治也。

第六十心梵本缺文。阿闍黎云：少一猿猴心也。猿猴之性，身心散乱，常不暂住，行人亦尔，其性躁动不安，故多攀缘，犹如猿猴，放一捉二，大略言之，众生尽然，今偏盛而言也。此中以不随动散之想，系缘一境，是所对治，犹如猿猴，若系之于柱，则不复肆情跷踞腾跃，是所治也。

秘密主，一二三四五再数，凡百六十心，越世间三妄执，出世间心生，谓如是解唯蕴无我<sup>①</sup>，根、境、界淹留修行，拔业烦恼株机，无明种子生十二因缘，离建立宗等，如是寂湛，一切外道所不能知，先佛宣说，离一切过。秘密主，彼出世间心住蕴中，有如是慧随生，若于蕴等发起离著，当观察聚沫、浮泡、芭蕉、阳焰、幻等，而得解脱，谓蕴处界、能执所执、皆离法性，如是证寂然界，是名出世间心。秘密主，

<sup>①</sup> 唯蕴无我：声闻乘修四谛观法，了悟唯有五蕴之法而无人我之实体。空海《十住心论》卷四说，佛对求声闻乘者宣说人空而法有之理。“唯蕴无我”一句尽摄一切小乘法。

彼离违顺八心相续，业烦恼网，是超越一劫瑜祇行。复次秘密主，大乘行发无缘乘心<sup>①</sup>、法无我性，何以故？如彼往昔如是修行者，观察蕴阿赖耶，知自性如幻、阳焰、影、响、旋火轮、乾闥婆城。秘密主，彼如是舍无我，心主自在，觉自心本不生，何以故？秘密主，心前后际不可得故，如是知自心性，是超越二劫瑜祇行。复次秘密主，真言门修行菩萨行诸菩萨，无量无数百千俱胝那庾多劫，积聚无量功德智慧，具修诸行无量智慧方便，皆悉成就，天人世间之所归依，出过一切声闻辟支佛地，释提桓因<sup>②</sup>等，亲近敬礼。所谓空性，离于根境，无相无境界，越诸戏论，等虚空无边一切佛法，依此相续生，离有为无为界，离诸造作，离眼耳鼻舌身意，极无自性心生。秘密主，如是初心，佛说成佛因故，于业烦恼解脱，而业烦恼具依，世间宗奉常应供养。复次，秘密主，信解行地，观察三心无量波罗蜜多慧观四摄法，信解地，无对、无量、不思議建立十心无边智生，我一切诸有所说皆依此而得，是故智者当思惟此一切智信解地，复越一劫，升住此地，此四分之一，度于信解。

---

① 无缘乘心：（一）、指以无缘之慈悲普遍加被众生之菩萨之心。无缘，即无有任何亲疏差别之诸缘。又作他缘。（二）、相当于六无畏的“法无我无畏”，即以如幻等之行法深入法空，住于无缘之心而远离诸法之扼缚。

② 释提桓因：帝释天。

讲曰：此亦是答诸心相及心殊异也。经文有二段：

- 一、说百六十心，经文“秘密主一二三四五再数凡百六十心”是。
- 二、说超越三劫瑜祇行，经文自“越世间三妄执出世间心生”至“此四分之一度于信解”是。

经以贪瞋痴慢疑，五次再数，成百六十心。然经文不说五见者，以承上文六十心而言，五见属见烦恼，多在六十心中也，所以再数者，表一无明心，随事离分，即成阿僧祇<sup>①</sup>妄执也。

《疏》以断三妄执释三劫之文，不依时分，最为本宗要义。超一劫瑜祇之行，与小乘见道适齐；然不堕二乘（声闻、缘觉）地，至第二僧祇劫，乃与二乘异也，超二劫瑜祇之行，犹是对治心外之垢，尚未开此中秘密种种不思議事也；超三劫入信解行地，即是一切智信解地也。惟佛名究竟一切智地，故于三句义中（菩提心为因，大悲为根，方便为究竟），更开佛地为上上方便心，至此第四心时（前三心即因、根、究竟心），即经所谓“此四分之一度于信解”也。以此讲者，又多有四妄执之说，宗家疏家，各极其辨，实则无甚出入。今随经文，仍谓三妄执也。

#### 【释 秘密主一二三四五再数 至 出世间心生】

由有无明故，生五根本烦恼心，谓贪瞋痴慢疑，此五根本烦恼初再数为十，第二再数成二十，第三再数成四十，第四再数成八十，第五再数成一百六十心，故云一二三四五再数成百六十心也。以众生烦恼心常依二法，不得中道，故随事异名，

① 阿僧祇：为印度数目之一，无量数或极大数之意。

辄分为二，就此二中复更展转细分之，其名相俱如十万偈中说，若更约上中下九品等乃至成八万尘劳，广则无量，总由一无明心随事离分，即成阿僧祇妄执也。

“越世间三妄执出世间心生”者，三妄执《疏》说有三种：一种谓六根、六尘（境）与六识界，后文所谓“根、境、界淹留修行”也；又谓业烦恼与株杌及无明种子之三；又谓百六十心等之一重粗妄执、一重细妄执、一重极细妄执凡有三也。“越世间三妄执”，即是超越三劫瑜祇行。梵云“劫波”有二义：一者时分，二者妄执。超一劫瑜祇行，即是度百六十心等之一重粗妄执；超二劫瑜祇行，又度百六十心等之一重细妄执；真言行者复越一劫，更度百六十心等之极细妄执，得至佛慧初心，故曰三阿僧祇劫成佛也。常途多依时分义说度三阿僧祇劫得成正觉，今依妄执义说，若一生度此三妄执，即一生成佛，何论时分耶？出世间心即是净菩提心，今就第一重内最初解了“唯蕴无我”时，即名“出世间心生”也。

【释 谓如是解唯蕴无我至先佛所说离一切过】

最初解了唯蕴无我时，尚留滞在根、境、界中修行，与小乘见道适齐，唯不堕二乘正位，亦稍离下地三执，能拔业烦恼根本及无明种子，生十二因缘，知如是甚深之法，有佛无佛，性相常尔，如前所说，“建立净不建立无净”等种种宗计，皆不相应，乃至长爪梵志诸大师等，皆亦不能图度，如是寂湛，五根本烦恼及百六十随烦恼等，皆毕竟不生，如清潭万仞，澄恬镜彻，临视之者，不测深浅，是一切外道所不能知，十方三世唯有此一法门，故曰先佛所说，种种因量诸师无能出其过者，故曰“离一切过”也。

【释 秘密主彼出世间心住蕴中有如是慧随生至是名出世

### 同心]

然未度法障，未名真菩提心，如莲花已离浊泥，尚未出水，故经云“彼出世间心住蕴中”也。以行者于瑜伽中，湛寂之心，虽已明显，于涉事时，根、尘、识等，犹尚当心，由灰怖有为故，著无为法，然以菩提心势力，自然不由他教，亦“有如是慧随生”，能于蕴等发起其心，修离著（远离执著）方便，于（下面）五种譬喻，观察无性<sup>①</sup>空。

初句“观察聚沫”者，如水上浮沫，虽可目睹，有种种形，推求性实，了不可得，色阴（蕴）亦尔，若粗若细，无不从众缘生，缘生无性，即是色本不生也。

次句“浮泡”者，如夏时暴雨，水上浮泡，但亦属众缘，四句观之，都无起灭，受阴（蕴）亦尔，诸苦乐等，皆从情尘和合生，从缘无性，即是受本不生也。

次句“阳焰”者，如春月、地气、日光，望之如水，迷渴者生企求心，奔趣徒勤，去之弥远，众生亦尔，不知缘起性空，有法想生，若悟实相，即想本不生也。

次“芭蕉”者，如人求芭蕉中坚实，乃至分分披拆之，至于邻虚<sup>②</sup>，亦不可得，行阴（蕴）亦尔，一微涉于动境，无不从缘生，缘生无性，即是行本不生也。

次“幻”事句者，如世间咒术药力，蔽惑人心，现种种未曾有事，识阴（蕴）亦尔，从一念无明之心，幻出三界，究其源本，都无生灭去来，当知从众缘生，无自性故，亦复不生也。

声闻经中虽说此五喻，而意明无我，今此中五喻，意明诸

① 无性：即无自性。

② 邻虚：极微。

蕴性空，如观五蕴者，当知十二入、十八界、六入、十二缘等，皆应广分别说。如《大般若》中说，行者如是观察时，从无性门，达诸法即空，得离一重法倒<sup>①</sup>，了知心性如是，不为蕴、界、处能执所执之所动摇，故名“证寂然界”。证此寂然界时渐过二乘境界，如莲花虽未开敷，而稍出清流之上，行者亦尔，不复心没蕴中，故名“出世间心”，若据正译，当言“上世间心”也。

【释 秘密主彼离违顺八心相续业烦恼网是超越一劫瑜祇行】

如前所说种子根疱等及归依三宝，为人天乘，行斋施善法，皆名顺世八心。若三乘（声闻、缘觉、菩萨）初发道意，迄至拔业烦恼、根本无明种子，生十二因缘，名违世八心。或可就见道、修道等诸位分之，名自有八心也。

大乘行者，了达诸蕴性空，故于一切法中，都无所取，亦无所舍，双离违顺八心、我蕴两倒，二种业烦恼网，是名“超越一劫瑜祇行”。瑜伽译为相应，若以女声<sup>②</sup>呼之，则曰“瑜祇”。所谓相应者，即是观行应理之人也，依常途解释，是菩萨从初发心以来，经一大阿僧祇劫，方证如是寂然界，今秘密宗，但度此一重妄执，即是超越一阿僧祇劫。行者未过此劫，（但等于超越此劫）与辟支佛位齐时，名为极无言说处，尔时心滞无为法相，若失方便，多堕二乘地，证小涅槃，然以菩提心势力，还能发起悲愿。从此以后，三乘径路始分，然所观人法俱空，与成实诸宗，未甚悬绝，犹约偏真之理，作此平等观

① 倒：即颠倒，指违反本真事理之妄见。

② 女声：三声之一，三声（男、女、非男非女声）乃用以区别梵语文法上名词代词等之属性。

耳。故以三乘上中下出世间心，合论一僧祇劫，至第二僧祇劫，乃与二乘异也。

【释 复次秘密主大乘行发无缘乘心法无我性 至是超越二劫瑜祇行】

此是明第二重观法无我性也。梵音“莽钵罗”，是无义，亦是他义。所谓“他缘乘”者，谓发平等大誓，为法界众生行菩萨道，乃至诸一阐提<sup>①</sup>及二乘入正位者，亦当以种种方便，折伏摄受，普令同入是乘，约此无缘大悲，故名他缘乘。

又“无缘乘”者，至此僧祇，始能观察阿陀那<sup>②</sup>深细之识，解了三界唯心，心外更无一法而可得者，乘此无缘而行大菩提道，故名“无缘乘”也。此“无缘乘心”，即是法无我心。以行者初劫修观行时，心没蕴中，故以五种无性空门，观法无我，然望缘生中道，犹属对治悉檀<sup>③</sup>，若失般若方便，即堕于断灭，名恶取空<sup>④</sup>者、滥方广道人。今大乘不可得空相，空相亦不可得，虽观诸法无所有，然亦于诸法无所空，故须离有离无道。观法无我性，为欲净除智障故，须顺古昔诸菩萨修学，观蕴阿赖耶，即《楞伽》《解深密》等经，八识、三性、三无性，皆是此意。

经言“知自心”者，即是知三界唯心也。“如幻、阳焰、影、响、旋火轮、乾闥婆城”六喻，皆是双辩有无，明“蕴阿

① 一阐提：指断绝一切善根而不能成佛者。

② 阿陀那：第八识的别名。

③ 对治悉檀：悉檀译为成就，又有遍施之义。对治悉檀为四悉檀之一，即针对众生烦恼，应病而予法药。

④ 恶取空：为“善取空”之对称，即不知缘生无性之理而谬解空义，执著于断空之见。所谓方广道人即执此见。

赖耶”别缘起义，与前劫上五喻观无性空，意复有殊矣。阿赖耶义云含藏，正翻为室，谓诸蕴于此中生，于此中灭，即是诸蕴巢窟，故以为名。然阿赖耶有三种义：一者分别义，二者因缘义，三者真实义。如《大乘庄严论》求真实偈中，以“离二及迷依无说无戏论”故，应知三性俱真实，所云“离二”者，谓分别性真实，由能取所取毕竟无故；“迷依”者，谓依他性真实，由此起诸分别故，“无说无戏论”者，谓真实性真实，由自性无戏论故。彼《论》明“观察蕴阿赖耶”，了知自性如幻，最与此经符会，当知阳焰、影、响、旋火轮、乾闥婆城，亦应如是广说。前劫五喻，有泡、沫、芭蕉，此中所以不论者，此三事犹带（分）析（诸）法明无性空，然此中幻、焰等喻，意明唯识无境体法难解之空，即是粗相转融，故不论（泡沫芭蕉）也。行者解诸法唯心，即是知法自性，未了如是自性时，畏堕有所得，故不能尽理观有，畏堕断灭，故不能尽理观空，非但见有不明，亦复见空未尽。今以“如幻”等门，照有空不二，而人法二空之相，亦不当心，乃名真入法空，悟唯识性。

“秘密主，彼如是舍无我，心主自在，觉自心本不生”者，心主即心王也，以不滞有无，心无挂碍，所为妙业，随意能成，故云心主自在。心主自在，明即是净菩提心，更作一转开明，倍胜于前劫也。心王犹如池水，性本清静，心数净除，犹如客尘清静，是故证此性清静时，即能“觉自心本不生”也。

“心前后际不可得”者，譬如大海波浪，以从缘起故，即是先无后无，而水性不尔，波浪从缘起时，水性非是先无，波浪因缘尽时，水性非是后无，心王亦复如是，无前后际，以前后际断故，虽复遇境界风，从缘起、灭，而心性常无生灭。觉

此心本不生，即是渐入阿字门，尔时复离百六十心等尘沙<sup>①</sup>上烦恼<sup>②</sup>一重微细妄执，名第二阿僧祇劫，故经云“知自心性，是超越二劫瑜祇行”也。此中无为、生、死、缘、因、生、坏等义，如《胜鬘》《宝性》《佛性论》中广明，今且明宗义，故不详说。然上来原始要终<sup>③</sup>，自发一毫之善，以至于超度人法、有无二障，虽宗极炳著<sup>④</sup>，转妙转深，犹是对治心外之垢，尚未开此中心秘密种种不思議事，从此以后，方乃说之，若不作如是对辩，则常情各玩先习，不能觉其微妙也。

【释 复次秘密主真言门修行菩萨行诸菩萨 至 释提桓因等亲近礼敬】

以下欲明超第三劫之心，欲令见闻者，信乐尊重，故先叹其功德。如余教中菩萨，行于方便对治道，次第渐除心垢，经无量阿僧祇劫，或有得至菩提，或不至者。今此教诸菩萨则不如是，直以真言为乘，超入净菩提心门，若见此心明道时，诸菩萨无数劫中所修福慧，自然具足。譬如有人以舟车跋涉，经险难恶道，得达五百由旬，更有一人，直乘神通，飞天而度，其所经过及至到之处，虽则无异，而所乘法有殊。又世尊所以先广说如上诸心相者，为教真言门诸观行人，若行至如是境界时，则须明识，不得未到谓到，而于中路稽留也。

复次，如轮王太子初诞育时众相备足，无所缺减，虽未能遍习众艺，统御四洲，然已能任持七宝成就圣王家业。何以故？以即是轮王具体故。真言行者初入净菩提心，亦复如是，

① 尘沙：比喻数目之多。

② 上烦恼：指随根本烦恼而起之烦恼。

③ 原始要终：探究事物发展的起源和结果。亦作“原始反终”。

④ 宗极炳著：所宗、所说之极致。

虽未于无数阿僧祇劫具修普贤众行，满足大悲方便，然此等如来功德，皆以成就。何以故？即是毗卢遮那具体法身故。是以经云无量无数劫乃至智慧方便皆悉成就也。

又如王子始生，又已龙神兆庶之所宗归，初发净菩提心亦复如是，已为人天世间迷失正道者，作大归依；若常途诸论所明，证此心时，即名为佛，是故舍利弗等，一切声闻缘觉，尽其智力，不能测量，经云所谓“出过一切声闻辟支佛地”也。以行者得此心时，即知释迦牟尼净土不毁，见佛寿量长远本地之身，与上行等从地涌出诸菩萨俱会一处；修对治道者，虽迹邻补处，然不识一人，是故此事名为秘密。又此菩萨能于毕竟净心中，普集会十方世界诸佛菩萨，亦自然普诣十方供养诸善知识，询求正法，唯独自明了，诸天世人莫能知，由此因缘，复名秘密。前二劫中（行人）虽云度二乘地，虽须菩提等，犹能承佛威神，衍说人法俱空，而于此秘密一乘，心生惊疑，不知所趣，乃名直过声闻辟支佛地也。

时大威德诸天，不见菩萨心所依处，咸生敬信，故释提桓因（帝释天）作如是愿言：今此上人，不久成佛，若彼成佛时，我当奉吉祥草。四天王亦生此念言：若此菩萨成佛时，我当献钵。梵天主亦生此念：若此菩萨成佛时，我当请转法轮，故云“亲近敬礼”也。

【释 所谓空性离于根境 至极无自性心生】

上文已叹入真言门功德竟，然行者复以何法入此门耶？故经次云：“所谓空性”。空性即是自心等虚空性，上文无量如虚空，乃至正等觉显现，即喻此心也。前劫悟万法唯心，心外无法，今观此心，即是如来自然智，亦是毗卢遮那遍一切身，以心如是故，诸法亦如是，根尘皆入阿字门，故曰“离于根境”，影像不出常寂灭光，故曰“无相”。以心实相智，觉心之实相，

境、智皆是般若波罗蜜，故曰“无境界”。以此中十喻，望前十喻，复成戏论，故曰“绝诸戏论”。第三重微细百六十心烦恼业寿种除，复有佛树芽生，故曰“等虚空无边一切佛法依此相续生”。既不坏因缘，即入法界，亦不动法界，即是缘起，当知因缘生灭，即是法界生灭，法界不生灭，即是因缘不生灭，故曰“离有为无为界”。若如来出世，若不出世，诸法法尔如是住，故曰“离诸造作”。如般若中，一切法趣（入）眼，是趣不（穿）过，犹如百川赴海，更无去处，是故当知眼即是第一实际。第一实际中，眼尚不可得，何况趣不趣耶？耳鼻舌身意亦如是，故曰“离眼耳鼻舌身意”。行者得如是微细慧时，观一切染净诸法，乃至少分，犹如邻虚（极微），无不从缘生者。若从缘生，则无自性。若无自性，即是本不生。本不生即是心实际，心实际亦复不可得，故曰“极无自性心生”也。

【释 秘密主如是初心佛说成佛因故 至 世间宗奉常应供养】

此心望前二劫，犹如莲花盛敷，若望后二心，即是果复成种，故曰“如是初心，佛说成佛因故，于业烦恼解脱而业烦恼具依”。此中云“佛说”者，世尊以十方三世佛为证，言以此一事因缘，为众生开净知见，其道玄同也。行者解脱一切业烦恼时，即知一切业烦恼，无非佛事，本自无有缚，令谁解脱耶？如良医变毒为药，用除众病，又如虚空，出过众相，而万像具依，若在此不思議解脱时，即是真阿罗汉，不著于有为无为，一切世间，应受广大供养，故经云“世间宗奉常应供养”也。

此经从浅至深，广明心相，皆为开示菩提心本末因缘，若依常途相，则不得言诸佛大秘密，我今悉开衍也。

【释 复次秘密主信解行地 至 建立十心无边智生】

此经宗从净菩提心以上十住地，皆是信解中行，唯如来名究竟一切智地。如《华严》中初地菩萨，能信如来本行所入，信成就诸波罗蜜、信入诸胜地、信成就力、信具足无畏、信生长不可坏不共佛法、信不思议佛法、信出生无中边境界、信随入如来无量境界、信成就果，于如是诸事其心毕竟不可破坏，不复随他缘转，故名“信解行地”，亦名到于修行地也。

“观察三心”，即是因、根、究竟心（菩提、大悲、方便），若通论信解地，则是初地菩萨得此虚空无垢菩提心时，自然于十无尽界，生十大愿，乃至满足百万阿僧祇大愿，以此即是菩提心为因；从二地以去，增修大悲万行，即是无尽大愿，于十法界生根，乃至渐次生长；至第八地以去，皆名方便地，《佛性论》云：八地以上，境界皆同，但约方便为阶降耳。若观一一地亦自有三心，如以众多十因缘得入初地，名为因缘；既安住已，以种种大悲万行净治<sup>①</sup>是地，名为根；说净治地果相及方便业，名究竟。余皆准此。此经无量波罗蜜多四摄法，即是治地也。行者从此无有待对，出过心量，不思议地，有十心无边智生，即是初地果相也。

《华严》云：发十大愿已，则得利益心、柔软心、随顺心、寂静心、调伏心、寂灭心、谦下心、润泽心、不动心、不浊心；次又成就十种净诸地法，所谓信、悲、慈、舍，无有疲厌，知诸经论，善解世法，惭愧及坚固力，供养诸佛，依教修行；复次，住是地已，善知地诸障，善知地成坏，善知地相果，善知地得修，善知地法清净，善知地转行，善知地地处非处，善知地地殊胜智，善知地地不退转，善知净治一切菩萨

① 净治：即密教修法，于道场召请本尊圣众，先清净空中道路，为除诸障碍而诵真言。

地，乃至转入如来地，如是等有众多十心，若广分别，即有百万阿僧祇度门，故曰无边智生也。

更约前三心作十心说之，若通论信解地，则初地为种子，二地为芽，三地为疱，四地为叶，五地为花，六地为果，七地为受用种子，八地为无畏依，所谓果中之果，九地为有进求佛地慧生，是最胜心，十地诸心决定。此（九、十）二心无别境界，还于第八心中，约方便转开出之耳。若一一地中亦自具此十心，且如住初地时，成就净治诸地法及知诸地相，即是先解一地竟；借此为因，智慧增长，更解二地，以十心类例，推之可知。《华严》有众多十法门，亦当准此次第广分别说也。然此经宗，从初地即得人金刚宝藏故，《华严十地经》——名言，依阿闍黎所传，皆须作二种释：一者浅略释，二者深秘释。若不达如是密号，但依文说之，则因缘事相，往涉于十住品；若解金刚顶十六大菩萨生，自当证知也。

【释 我一切诸有所说皆依此而得 至 复越一劫升住此地此四分之一度于信解】

经云“我一切诸有所说皆依此而得”者，如上一切智地无尽庄严境界，及余无量修多罗<sup>①</sup>，佛所称叹一切行果，无不因此得之。是故余经（其它的经）如是广叹娑罗树王茎叶花果，今此经中，唯明此树王种子及生育因缘，若离此因缘能成彼果者，无有是处。所以称《大日经》王者非为此乎！经复举益劝修云“是故智者当思惟此一切智信解地，复越一劫，升住此地”，即是初入信解地，是复越百六十心一重细惑，名度三大阿僧祇劫也。

① 修多罗：指佛经。

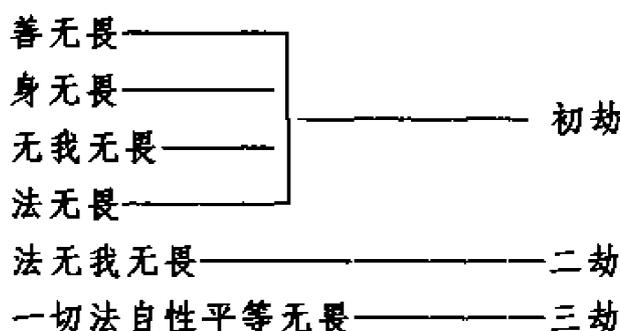
行者初观空性时，觉一切法皆入心之实际，下不见众生可度，上不见诸佛可求，尔时万行休息，谓为究竟。若住此者，即退不堕二乘地，进不得上菩萨地，名为法爱生，亦名无记心，然以菩提心势力及如来加持力，复能发起悲愿，尔时十方诸佛，同时现前而劝喻之，以蒙佛教授故，转生极无自性心，乃至心之实际亦不可得，虽解脱一切业烦恼，而业烦恼具存，至此不思議地，乃名真离二乘地也。就前三句义中（菩提心为因、大悲为根，方便为究竟），更开佛地为上上方便心，至此第四心时（前三心为菩提、大悲、方便），名究竟一切智地，故曰“此四分之一，度于信解”也。

尔时执金刚秘密主白佛言：世尊，愿救世者，演说心相，菩萨有几种得无畏处？如是说已，摩訶毗卢遮那世尊告金刚手言：谛听！极善思念，秘密主，彼愚童凡夫，修诸善业害<sup>①</sup>不善业，当得善无畏；若如实知我，当得身无畏；若于取蕴所集我身，舍自色像观，当得无我无畏；若害蕴住法攀缘，当得法无畏；若害法住无缘，当得法无我无畏；若复一切蕴界处、能执所执、我寿命等，及法无缘空，自性无性，此空智生，当得一切法自性平等无畏。

讲曰：此犹是答前心相句也。金刚手既闻此教诸菩萨，直乘真言门上菩萨地，故问世尊：此菩萨行道时，有几种得无畏处。佛还复约前三劫作降差对明也。心相最广，染净该通，六

① 害：离去。

十心等是所离之妄心，六无畏则能离之苏息处<sup>①</sup>也，约前三劫而为言者：



然此心在缠出缠，皆毕竟无相，以如来五眼谛观，尚不能得其像貌，况余生灭中人，今所以广明三劫六无畏处众多心相者，皆是拟仪外迹，以明修证之浅深耳。

【释尔时执金刚秘密主白佛言至菩萨有几种得无畏处如是说已】

“无畏处”梵云阿湿缚娑，正译当言“苏息”也，如人为强力者所持，扼喉闭气，垂将闷绝，忽蒙放舍，还复得苏，众生亦复如是，为妄想业烦恼所缠，触缘皆闭，至此六处，如得再生，故名苏息处；亦如度险恶道时，其心泰然，无所畏惧，故名无畏处也。金刚手请世尊于心相中，演说菩萨有几种得无畏处，世尊许之。

【释摩訶毗卢遮那世尊告金刚手言至当得善无畏】

“善”义通于浅深，今此中意明十善业道，如世人以十不善道因缘，漂沉恶趣，无有穷已，后得顺世八心，亦渐受三归

① 苏息处：解脱、安慰之方法途径。

戒，于无量世生人天中，后至涅槃，以免离三途剧苦，名最初苏息处也。若真言行者初入三昧耶，依三密供养修行，位与此（最初苏息处）齐等也。

**【释 若如实知我当得身无畏】**

如修循身观时，见此身三十六物之所集成，五种不净，恶露充满，终不为此而生贪爱；次复观受心法，得离不观我性四种颠倒，于身诸扼缚得苏息处。若真言行者本尊三昧众相现前时，位与此齐也。

**【释 若于取蕴所集我身舍自色像观当得无我无畏】**

谓观唯蕴无我时，于阴、界、入中，种种分析推求，我不可得，舍此“自色像”者，譬如因树则有树影现，若无树者，影何由生，今五蕴尚从缘生，都无自性，何况此积集中而有我耶！如上所说，乃至证湛寂之心，离一切过，是于我之扼缚得苏息处。若真言行者于瑜伽境界一切分段中，能观心不可得，不生爱慢，位与此齐也。

**【释 若害蕴住法攀缘当得法无畏】**

谓行者心住蕴中，欲令发起离著，尔时幻焰等喻，观察诸蕴即空，得离违顺八心，证寂然界，然离蕴之扼缚，于法得苏息处，法谓十缘生句<sup>①</sup>也。若真言行者现觉瑜伽境界，皆如镜像水月，无性无生时，位与此齐也。

**【释 若害法住无缘当得法无我无畏】**

即是无缘乘心，观察法无我性，于心外有无影像，智都无

① 十缘生句：即下面经文陈述由缘所生十物之句，皆喻诸法从因缘而生，无自性。

所得，心王自在，觉本不生，得离法之扼缚，于法无我得苏息处。若真言行者于瑜伽道中，心得自在用时，位与此齐也。

【释 若复一切蕴界处能执所执我寿命等 至 当得一切法自性平等无畏】

谓观自心毕竟空性时，我之与蕴、法及无缘，皆同一性，所谓“自性无性，此空智生”，即是时极无自性心生也。于业烦恼等都无所缚，亦无所脱，故云“得一切法自性平等”，尔时于有为无为界二种扼缚得苏息处，即是真言行者虚空无垢菩提心也。

秘密主，若真言门修菩萨行诸菩萨，深修观察十缘生句，当于真言门通达作证。云何为十？谓如幻、阳焰、梦、影、乾闥婆城、响、水月、浮泡、虚空华、旋火轮。秘密主，彼真言门修菩萨行诸菩萨，当如是观察。云何为幻？谓如咒术药力能造所造种种色像，惑自眼故，见希有事，展转相生，往来十方，然彼非去非不去，何以故？本性净故，如是真言幻持诵成就，能生一切。复次，秘密主，阳焰性空，彼依世人妄想成立，有所谈议，如是真言相唯是假名。复次，秘密主，如梦中所见，昼日牟呼栗多<sup>①</sup>，刹那岁时等住，种种异类受诸苦乐，觉已都无所见，如是梦真言行应知亦尔。复次，秘密主，以影喻解了真言能发悉地，如面缘于镜而现面像，彼真言悉地当如是知。复次，

① 牟呼栗多：古印度时间单位，一昼夜的三十分之一。

秘密主，以乾闥婆城解了成就悉地宫。复次，秘密主，以响喻解了真言声，如缘声有响，彼真言者当如是解。复次，秘密主，如因月出故，照于净水而现月影像，如是真言水月喻，彼持明者当如是说。复次，秘密主，如天降雨生泡，彼真言悉地种种变化当知亦尔。复次，秘密主，如空中无众生无寿命，彼作者不可得，以心迷乱故而生如是种种妄见。复次，秘密主，譬如火烬，若人执持在手而以旋转，空中有轮像生。秘密主，应如是了知大乘句、心句、无等等句、必定句、正等觉句、渐次大乘生句，当得具足法财，出生种种工巧大智，如实遍知一切心相。

讲曰：此略答前问中修行句也。万行方便，无不借此十缘生句，净除心垢，是故当知最为旨要，真言行者特宜留意思之。又经云“遍知心相”者，盖以十喻之义，观一切众生之心相，皆得了了证知也，故此答修行句中，亦实能遍知一切心相也。经文有三段：

- 一、出十缘生句名，自“秘密主”至“彼真言门修菩萨行诸菩萨当如是观察”。
- 二、分说十缘生句义，自“云何为幻”至“有轮像生”。
- 三、结论十缘生句功德微妙，自“秘密主应如是了知大乘句”至“如实遍知一切心相”。

统论十缘生句，略有三种：

- 一者以心没蕴中，欲对治实法，故观此十缘生句，如前所说，即空之幻也；

二者以心没法中，欲对治境界<sup>①</sup>攀缘，故观此十缘生句，如前所说蕴阿赖耶，即心之幻也；

三者以心没心实际<sup>②</sup>中，欲离有为无为界，故观此十缘生句，如前所说，解脱一切业烦恼而业烦恼具依，即不思議之幻也。

《摩诃般若》中十喻，亦具含（此）三义，今此中云意明第三重也。又行者初修观行，境界现前时，由内因外缘力故，自然有缘起智生，亦不同常途习定功力苦至而后通彻也。

【释 秘密主若真言门修菩萨行诸菩萨深修观察十缘生句至当如是观察】

“深修观察”者，即是意明第三重，且如行者于瑜伽中，以自心为感，佛心为应，感应因缘，即是毗卢遮那现所喜见身，说所宜闻法。然我心亦毕竟净，佛心亦毕竟净，若望我心为自，即佛心为他，今此境界为从自生耶？他生耶？共生无因生耶？以中论种种观之，生不可得，而形声宛然，即是法界，论幻即幻，论法界即法界，论遍一切处即遍一切处，论幻故名不可思議幻也。复次，言“深修”者，谓得净心已去，从大悲生根，乃至方便究竟，其间一一缘起，皆当以十喻观之，由所证转深，故言深观察也。且如四谛义，直示娑婆世界，已有无量无边差别别名，又况无尽法界中，逗机方便，何可穷尽。今行者于一念净心中，通达如是尘沙四谛，空则毕竟不生，有则尽其性相，中则举体皆常，以三法无定相故，名为不可思議幻，如四谛者，余一切法门例耳。是故唯有如来乃能穷此十喻，达

① 境界：感觉作用之区域，心的活动范围，即根与识的对象。

② 实际：真实实际极之意，即指绝离虚妄之涅槃实证；又指真如之理体。

其原底，此经所以次无垢菩提心，即明十喻者，包括始终，综该诸地，既触缘成观，不可缕说，今且依《释论》明其大归耳。

**【释云何为幻至如是真言幻持诵成就生一切】**

佛说药力不思议，如人以药力故，升空隐形，履水蹈火，此事非诸论师等能建立因量，出其所由，亦非可生疑，谓定应尔或不应尔，过如是筹度（臆测）境界，唯亲行此药执持行用者，乃证知耳。又如药术因缘，示现“能造所造种种色像”，虽于众缘中一一谛求，都无生处，而亦五情所对，明了现前，虽展转相生，往来十方，然亦非去非不去，是事亦非筹度思量之境。

《释论》云：佛问德女，譬如幻师，幻作种种事，于汝意云何，是幻所作内有否？答言不也。又问外有不？内外有不？从先世至今世、今世至后世有不？幻所作有生者灭者不？实有一法是幻所作不？皆答言不也。佛言：汝颇见闻幻所作伎乐不？答言我亦见亦闻。佛言：若幻空欺逛无实，云何从幻能作伎乐？女言：大德，是幻相法尔虽无根本而可闻见。佛言：无明亦如是，虽非内有乃至无生灭者，而无明因缘诸行生，若无明尽行亦尽，乃至广说。

今此真言门，喻持诵者，亦复如是。如下文广说，依三密修行，得成一切奇特不思议事，虽一一缘“中谛”求，毕竟离于“四句”，法尔如是，不异净心，而自在神变，宛然不谬，此事亦非诸大论师等聪辨利根者所能测量，独有方便具足得成悉地者，自证知耳。

**【释复次秘密主阳焰性空至如是真言相唯是假名】**

《释论》云：以日光风动尘故，旷野中动如野马，无智人

初见之为水，众生亦尔，结使<sup>①</sup>烦恼日光，动诸尘邪忆念风，于生死旷野中转，无智慧者，谓一相为男，一相为女。复次，若远见之，谓以为水，近则无水相，如是远法圣者，不知无我及诸法空，于阴、界、入性空法中，生人想等；若近圣法，则知诸法实相，是时虚逛种种妄想尽除。此经意云：如世人远望旷野，远望之者，徒见炎炎之相，强立假名，求其实事，都不可得，故云“妄想成立，有所谈议”也。

如真言行者，于瑜伽中，见种种特殊境界，乃至诸佛海会，无尽庄严，尔时应作此阳焰观，了知唯是假名，离于慢著，转近心地，则悟加持神变，种种因缘，但是法界焰耳。故云“如是真言相，唯是假名”。

【释 复次秘密主如梦所见 至 如是梦真言行应知亦尔】

《释论》云：如梦中都无实事，谓之有实，觉已知无，而还自笑，人亦如是，诸结使眠中实无而著，得道觉时，乃知无，觉亦复自笑。又如以眠力故，无法而见法，无喜事而喜，无瞋事而瞋，无怖事而怖，众生亦尔，无明眠力故，不应瞋喜忧怖而生瞋喜忧怖等故，今复明此梦事不思議边，如梦中自见住寿一日二日，乃至无量寿，有种种国土及众生族类，或升天宮，或在地獄，受诸苦乐，觉时但一念间耳。于觉心眠法因缘中，“四句”求之，了不可得，而梦事昭然，忆持不谬，以一念为千万岁，以一心为无量境，此事非世间智者忆度筹量能尽其底源，亦非可疑之处，独梦者亲证知耳。

今此真言行者瑜伽之梦，亦复如是，或须臾间，修见无量

① 结使：简称结，即指烦恼。结是系缚之义，盖烦恼缚众生于迷境，令不出离生死之苦，故有此异称。

加持境界，或不起于座而经多劫，或遍游诸佛国土，亲近供养，利益众生，此事诸众因缘观察，都无所起，不出一念净心，然亦分别不谬。此事谁能思议，出其所以？然实独证者自知耳。行者得如是境界，但当以梦喻观之，心不疑怪，亦不生著，即以普现色身之梦，作无尽庄严，故云深修十句也。

【释 复次秘密主以影喻解了真言能发悉地 至 彼真言悉地 当如是知】

此中言“影”，即是《释论》镜中像喻。彼论云：如镜中像，非镜作，非面作，非执镜者作，非自然作，亦非无因缘作，当知诸法亦复如是。

今此真言门中，以如来三密净身为镜，自身三密门，为镜中像因缘，有悉地生，犹如面像，若行者悉地成就时，乃至起五神通，住寿长远，面见十方国土，游诸佛刹，皆以此喻（影喻）观察，是事从自生他生耶？若谓他三密加持能授是果，则众生未修行时，佛亦平等大悲，何故不令成就？若谓自如说行，能得是果，何用观察三密净镜之身求加被耶？若共生则有二过，何以故？若谓我心为因，待彼众缘，方得成就者，即此因中先有悉地果耶？为先无耶？若先有之，众缘则无所用，若先无，众缘复何所用？然是悉地成就亦复非无因缘，故《智论》镜缘偈云：“非有亦非无，亦复非有无，此语亦不受，如是名中道”，不应如彼少儿妄生取著也，如作如是观故，行者心无所得，不生戏论，故曰应“如是知”。

【释 复次秘密主以乾闥婆城譬解了成就悉地宫】

《释论》云：日初出时，见城门楼檐宫殿行人出入，日转高转灭，此城但可眼见而无实有，有人初未尝见，意谓实乐，疾行趣之，近而逾失，日高遂灭，饥渴闷极，睹热气如野马，

谓之为水，复往趣之，乃至求之，疲极而无所见，思惟自悟，渴愿心息，行者亦尔，若以智慧知无我无实法者，是时颠倒愿息。声闻经中，无此乾闥婆城<sup>①</sup>喻。又以城喻身，说此众缘实有，但城是假名，为破吾我故，菩萨利根，深入诸法空中，故以乾闥婆城为喻也。

此中言“悉地宫”有上中下，上谓密严佛国，出过三界，非二乘所得见闻，中谓十方净严，下谓诸天修罗宫等。若行者成三品持明仙时，安住如是悉地宫中，当以此喻（乾闥婆城喻）观察，如海气日光因缘，邑居严丽，层台人物，灿然可观，不应同彼愚夫，妄生贪著，求其实事，以此因缘，于种种胜妙五尘（色、声、香、味、触）中，净心无所挂碍也。

【释 复次秘密主以响喻解了真言声 至当如是解】

《释论》云：若深山峡谷中，若深绝涧中，若空大舍中，以语言声相击故，从声有声，名为“响”，无智人谓为有实，智者心念是声无人作，但以声转故，更有响声逛人耳根，人欲语时，亦咽口中有风，名优陀那<sup>②</sup>，还入至脐，响出时，触顶及断齿唇舌咽胸七处而退，是名语言。愚人不解而生三毒，智者了知，心无所著，但随诸法实相。

真言行者，若于瑜伽中，闻种种八风违顺之音，或诸圣者以无量法音现前教授，或由舌根净故，能以一音遍满世界，遇此诸境界时，亦当以响喻观察，此但从三密众缘而有，是事非生、非灭、非有、非无，是故于中不应妄生戏论，若尔自入音声慧法门也。

① 乾闥婆城：指无实体而出现于空中之楼阁、山川、林野等。即指海上、沙漠出现的海市蜃楼。

② 优陀那：在此指气息。

【释 复次秘密主如因月出故照于净水而现月影像 至 彼持明者当如是说】

《释论》云：月在虚空中行，而影现于水，实法性月轮，在如如法性实际虚空中，而凡夫心水，有我我所相现。又如少儿见水中月，欢喜欲取，大人见之则笑，无智者亦尔，身见故见有吾我，无实智故，见种种法，见已欢喜欲取诸相，得道圣人笑之也。复次譬静水中见月影，扰水则不见，无明心静水中，见吾我骄慢诸结使影，实智慧杖扰心水则不见，以是故说诸菩萨知法如水中月。持明<sup>①</sup>行者亦如是，由三密方便自心澄净故，诸佛密严海会，悉于中现；或自以如意珠身，于一切众生心水中现，尔时应谛想观之，今此密严之相，从我净心生耶？从佛净身生耶？自他实相，尚自毕生不生，何况相违因缘而有所生。又如一切江河井水大小诸器，月亦不来，水亦不去，而净月能以一轮，普入众水之中，我今亦复如是，众生心亦不来，自心亦复不去，而见闻蒙益，皆实不虚，故当以慧杖扰之，使知无实，不得如彼婴童，欲作方便取之，以为玩好之具也。既能自静其意，复当如如不动，为人演说之，故曰“持明者当如是说”。

【释 复次秘密主如天降雨生泡 至 当知亦尔】

声闻经以受譬浮泡，般若中以泡为喻虽无实性而因缘犹是实法，故十句中有如化而不明泡喻。今此经譬，意复殊也，如夏时雨水，自雨水中，随滂之大小，生种种浮泡，形类各异，然水性一味，自为因缘，四句推求，无别所生之法，是故此泡举体从缘，泡起即水起，泡灭即水灭，故此泡即心之变化也。

① 持明：真言之异名，音译陀罗尼。

如行者即以自心作佛，还蒙心佛示悟方便，转入无量法门，又以心为曼荼罗，此境与心为缘，能作种种不思议变化，是故行者以浮泡观之，了知不离自心，故不生著也。

《释论》又云修定者有十四种变化，天龙鬼神亦能作化，如化生先无定物，但以心生便有，心灭则灭，是法无初中后，生是无所从来，灭亦无所至，当知诸法亦如是。复次，如变化相，清静如虚空，无所染著，不为罪福所汙，诸法亦尔，法性如如实际，自然常净，譬如阎浮提四大河，一一河有五百小河以为眷属，此水种种不净，入大海中，皆悉清静，与泡喻意同也。

【释 复次秘密主如空中无众生无寿命彼作者不可得以心迷乱故而生种种妄见】

《释论》云：如虚空者，谓但有名而无实法，远视故，眼光转见缥<sup>①</sup>色，诸法亦如是，空无所有，人远（离）无漏实智慧故，弃实相，见彼我男女屋舍城郭等种种杂物，心著如少儿仰视青天，谓有实色，有人飞上极远而无所见。又如虚空性常清静，人谓阴障为不净，诸法亦如是，性常清静，淫欲瞋恚等障故，人谓不净。

此经云“心迷乱”者，如人以疾病、非人等种种因缘，其心迷乱，妄见净虚空中有种种人物形相，或可怖畏，或可贪著，若得本心时，则知此事生时不染虚空，灭时亦非还净，本来不碍虚空，亦不异空，行者修观行时，若有种种魔事，种种业烦恼境，皆当安心此喻，如净虚空，虽于无量劫中，处于地狱，尔时意无挂碍，如得神通者，于空一显色中，自在飞行，

① 缥：淡青色。

不為人法妄想之所塵污也。

【釋 復次秘密主譬如火燄若人執持在手而以旋轉空中有輪像生】

如人持火燄，空中旋轉，作種種相，或方或圓，三角半月，大小長短，隨意所為，愚少觀之，以為實事而生念著，然都無法生，但手中速疾力，能運一火成無量相耳。真言行者，于瑜伽中隨心所運，無不成就，乃至于一阿字門，旋轉無礙，成無量法門，爾時當造斯觀，但由淨菩提心一體速疾力巧用使然，不應于中作種種見，計為勝妙而生戲論也。

《釋論》無火輪喻，別有影喻，云如影可見而不可捉，諸法亦如是，眼睛等見聞覺知，實不可得。又如影映光則現，不映則無，諸結使煩惱遮正見光，則有我相法相。又如影，人去則去，人動則動，人住則住，善惡業影亦如是，後世去時亦去，今世住時亦住，報不斷故，罪福熟時則出，然是影非有物，但是誑眼法，如旋火燄，疾轉成輪，亦非實有，喻意大同也。

【釋 秘密主應如是了知大乘句 至 如實遍知一切心相】

梵音謂“句”為鉢曇，義如前釋（見31、38頁）。此十喻皆是摩訶衍<sup>①</sup>人甚微緣起，非聲聞緣覺安足之處，故名“大乘句”。心之實性，更無一法可以顯示之者，亦不可授人，但如是深觀察時，障蓋云披，自當証知耳，故名“心句”。如來智慧，于一切法中，無可譬喻，亦無过上，故名無等；而心之實相，与之函蓋相稱，間無異際，故曰“無等等”。若以十緣生了知心處，則安住其中，故曰“無等等句”。諸佛以此十緣

① 摩訶衍：指大乘。

生义必定狮子吼说如来性心实相印，若有能信解者，假使十方世界一切诸魔，皆化身作佛，说相似般若，亦不能变易其心，使法相不如是，故曰“必定句”。以此中道正观，离有为无为界，极无自性心<sup>①</sup>生，即是心佛显现，故曰“正等觉句”。以深修观察故，如入大海渐次转深，乃至毗卢遮那，以上上智观<sup>②</sup>，方能尽其源底，故曰“渐次大乘生句”。当知如是六句，次第相释，次第相生也。

毗卢遮那即以十缘生句不思議法界，作无尽庄严藏，从十世界微尘数诸法界门，常出生根、力、觉、道、禅定、解脱诸宝，遍施众生，犹尚不匮，故曰“具足法财”。一切如来智业，由此具足，故曰“出生种种工巧大智”智慧。若于一念心中，明见十缘生义，则上窥无尽法界，下极无尽生界，其中一切心相，皆能了了觉知，以皆从缘起，即空即假即中故，故曰“如实遍知一切心相”也。

---

① 极无自性心：能了知诸法之至极无自性之心。为显教之最极、密教之初心。

② 上上智观：声闻、缘觉、菩萨、佛等四乘人，观十二因缘之智，有高低程度之别，分别为：下智观，中智观，上智观，上上智观。

## 《大日经住心品》讲余

上来略讲经文竟，今复消释经文，归纳众义，以明此一品之宗要。经自序分以下，金刚手发三问，世尊答之：

金刚手问一切智智	—以何为因——菩提心为因—	}——佛言
	—云何为根——大悲为根——	
	—云何究竟——方便为究竟—	

这是全部《大日经》的纲领，其中“菩提心为因”一句，正是这《住心品》一品的宗要。《昙寂私记》说过，“大经全部，不出三句，初一品是菩提心为因句，《具缘品》以下，明大悲为根及方便为究竟句”，可知这第一品的宗要，完全在“菩提心为因”一句之上。

在《住心品》中说到“根”与“究竟”的话，只有一句“此等悲为根本方便波罗蜜满足”，这一句最当着眼在“此等”二字。何谓“此等”呢？就是说“因”与“根”与“究竟”，不是三件事，却是一件东西。“因”就是种子，种子发了芽便是“根”，根长成大树开花结果便是“究竟”。这“根”与“究竟”，完全是一个种子的发育增长，如果种子是菩提，根便是菩提根本，究竟的树便是菩提树，然则“根”与“究竟”，不过是“因”的发育增长时两个阶段名称，决不是在“因”以外又拿什么做“根”，又拿什么做“究竟”。请看金刚手三问：第一句“以何为因”，问的是拿什么做种子；第二、三句问的是

“云何为根、云何究竟”，两个“云何”却不是“以何”。“云何”者，问的是从这“因”的生长上，到什么阶段时名称它做“根”、名称它做“究竟”。看清金刚手这三问，一句“以何”，两句“云何”，问得何等的分明巧妙，便当认识了“因”、“根”、“究竟”只是一体。如此，因、根、究竟既是一体，那“菩提”、“大悲”、“方便”也自当是一贯，若离了菩提心讲大悲，决不是真的大悲，若离了大悲讲方便，也决不是真的方便，当知“大悲”与“方便”，完全都是一个菩提心中的实事实修，此在稍明般若不空方面的人，都能了解，尤其是学密教教相的人，务必要从这一点上认得真切。

所以《住心品》将“菩提心为因”一句，开示得非常详尽，而对于“大悲为根，方便为究竟”二句，只用“此等”两个字包括得无量无边、无欠无缺，不是《住心品》中遗漏了“根”与“究竟”二句，也不是《住心品》后，才另外提出“根”与“究竟”再讲，并且连以后诸品所明的“大悲”、“方便”，也都不过是这菩提心上的实事实修，读者能如此明了，自然会决定无疑地说：

《住心品》自三句问答以后完全是说明“菩提心为因”句。

《住心品》是怎样的说明“菩提心为因”句呢？这其中有两番说明：第一番由世尊自为问答，正说明菩提心之性相；第二番由金刚手九问世尊答之，就外道、凡夫、小乘、大乘种种之心，以辨明菩提心之性相差异。

且就第一番中，其所以正说菩提心之性相者有二：

一、就此心不假外求而为说明，今顺经文略述之：

佛言：云何菩提？谓如实知自心。

虚空相是菩提

自心寻求菩提及一切智

心不在内外中间

心非形色男女

心非三界同性

心不住眼耳鼻舌身意界

虚空相心离诸分别无分别

心虚空界菩提三种无二

## 二、就此心直自内证而为说明，今顺经文略述之：

佛自征问云何自知心？谓若分段等、若色等、若我、若我所等、乃至一切分段中求不可得。

从这两方面开示菩提心的性相，经文至此，已将菩提心说明矣。但是菩提心怎样的为因呢？下文便说这“菩萨净菩提心门，名初法明道，菩萨住此修学，不久勤苦，便得除一切盖障三昧”，又说“住此除一切盖障菩萨，信解力故，不久勤修，满足一切佛法”，此即正明菩提心之所以为“因”者，这是第一番说明也。

再就第二番中，其所以辨明菩提心之性相差异者，自金刚手以偈发为九问：

一问云何了知此心菩提发生

二问菩提生时有何相貌

三问几心次第而得是心  
 四问心差别之相  
 五问几时得究竟净菩提心  
 六问是心微妙功德  
 七问云何修行  
 八问众生异熟心  
 九问众生殊异心

世尊之偈，将第三、第四、第五、第六、第八、第九之六问，统作“心续生之相”一句，并“菩提生”、“菩提相”、“行修行”为四句答之。又偈中说“心续生之相”，亦仅“诸佛大秘密、外道不能识”二句，而所谓“我今悉开示”者，实则皆在自偈以下直至一品之终之长行中，方为说明。今顺经文略述之：

自偈以下长行说三十外道之心  
     说世间八心  
     说六十心  
     说百六十心

以上皆众生异熟心、众生殊异心，非菩提心也。偈云“越百六十心，知彼菩提生”。

说超越三劫瑜祇行  
 说六无畏  
 说十缘生句

以上皆就菩提心明几心次第、几时究竟、微妙功德诸心差别之相也。

如是，可见此第二番说明，无非自凡夫外道以至“心生次第”、“究竟心生”以辨明此菩提心之性相差异耳。直至《住心品》之终，最后一句云：“如实遍知一切心相”，《疏》至本品之终，亦最后云“已释菩提心诸心相竟”。

我今既说经文，复为是讲余，统括全品，再三证明，也只为务使学者了然于一品的宗要在此。我之所以不惮烦复者，有下面几个原因：

- 一、不得宗要，则一品的脉络不清，研习时恐难得头绪。
- 二、不得宗要，不知“根”与“究竟”，皆发育于“因”中，则恐义意误于多歧，事修入于魔外。
- 三、今国内密教，复见萌芽，闍黎急于传法，学徒务于新奇，根本未立，种子未正，救济之道，端在此品，端在此品之宗要。

我为这些原因，又尝见学人，钻研本经不入，或看些古今的纂辑注解，依然不得要领，所以此讲，务求浅略，希望学者，先明着宗要，再行博览详讨，方得实用也。



# 《金刚顶宗发菩提心论》讲略

顾净缘 著



## 前 言

《金刚顶宗发菩提心论》乃《金刚顶瑜伽中发阿耨多罗三藐三菩提心论》之简名。唐不空三藏译，凡一卷。昔人称此论为“秘藏之精要，两部之肝心”。《大日经住心品》三句义，首句即“菩提心为因”。凡入密者，首要修学此论，发菩提心。

本讲略为二学园掌法、金刚上师顾净缘大阿闍黎在瑜伽学会亲讲亲写，曾刊于《威音》佛刊。现重新录出，以供入密者修学。缘师在日本东密醍醐流三宝院受金胎两部传法灌顶，法号正明，故署名金刚乘人正明。

传法弟子吴信如谨识



## 《金刚顶宗发菩提心论》讲略

金刚乘人 正明

讲曰：国内密教，近有复兴之势，惟新学事修粗具，多未善安心；而未入密者，又时于“即身义”等，作牵附之谈。此非切实讲明教相，不足以启正信而端行本，故前略讲《大日经住心品》竟，今复为此《金刚顶宗<sup>①</sup>发菩提心论》之讲略。

昔人称此论为“秘藏之精要，两部之肝心”，可以概见此论在真言乘中之地位。凡真言乘人，欲得正安心者，莫不首从此论悉心探求。然此论本文，自昔难读，作者谁何，亦有多说，三心（因、根、究竟）次第，似不同于胎藏，诸教不书，随文复成异解。而关于本论之著述，在中国惟有“遍满”之略记，国内久佚，承传莫考。在日本则自弘法兴教以下，或为秘释，或为义记，除时人浅说者外，其有名著述凡数十种，有自三摩地段释成金刚顶部者，有自“九梵字题”释成两部不二者。台密诸贤，亦有发挥。通人自见其融即，新学不免于迷惑矣。今仍依前讲《住心品》例，于诸说中，自有抉择，力避支蔓，顺释论文，惟愿同学，既得正解，自能出入诸家、融会两部也。

本论具题《金刚顶瑜伽中发阿耨多罗三藐三菩提心论》，

① 金刚顶宗：即密宗。

亦名《瑜伽总持教门说菩提心观行修持义》。初题正明金刚顶宗，次题并明大日经教也。

“金刚顶瑜伽中”者，示所依本经也，金刚顶部是正所依故。世间金刚，有三种义：

一、不可坏，二、宝中之宝，三、战具中胜。

今取以为喻：不可坏者，实相中道，不可变易也；宝中之宝者，实相中道，具恒沙功德也；战具中胜者，第一义空，破除一切烦恼，无敌对也。是即阿字三义，是即三密功德之力，是即一切有情于如来藏中各具三种身口意之金刚，亦即佛、莲、金三部之诸尊也。

“顶”者，如人之身，顶最为胜，喻此金刚教法，最尊无上也。“瑜伽”此云相应，显教中亦有此称，惟在无明分位，今金刚乘所云瑜伽者，因定立名，不二至极之谓，论中有云：“是三摩地法，于诸教中，阙而不书”，当知此金刚顶之瑜伽，乃即身成佛义中不共之谈也。本论所明菩提心，为自金刚顶瑜伽中发，故云“金刚顶瑜伽中”。

“发阿耨多罗三藐三菩提心”者，“发”有三义：一、发起义，二、开发义，三、当体是发义。“阿耨多罗三藐三菩提”，新译“无上正等正觉”，此有浅略、深秘二释：浅略者，“菩提”是当得之果，“心”是今发之因，以求菩提之心故名“菩提心”，是依主释<sup>①</sup>，诸教之常谈也；深秘者，云何菩提？谓如实知自心，以菩提即心故名“菩提心”，是持业释<sup>②</sup>，如

① 依主释：梵语对复合词的解释方法之一，即复合词（如：中国人）前一节（中国）对后一节（人）有限定作用，称为“依主释”。

② 持业释：指复合词前一节对后一节是等位。

《大日经》所谈也。是则显教以始觉修生故，以凡夫第六识为能求心，以厌生死苦，求涅槃乐，为菩提心也。真言乘人以本觉本有故，以东方第八识为能求心，以如实知自心本佛为第九菩提心也。又菩提心体，显教译譬莲花，密教正译莲花体。譬莲花者，局于虑知之心；莲花体者，实指肉团八叶九尊塔院也。本论三摩地段，详此心相，乃至五相具备，成本尊身，即身成佛，大义圆显。故金刚乘人，当知如是菩提之心，实自金刚顶瑜伽中发，亦即当如是说云“发阿耨多罗三藐三菩提心”。

（以上讲初题竟）

“瑜伽总持教门”者，胎藏名毗卢遮那总持陀罗尼门。“瑜伽”如前释。“总持”谓一字中总持无量法门，及一音中总持无量理趣，胎藏为地曼荼罗，地有万法出生总持之义，故曰“瑜伽总持教门”。

“说菩提心观行修持义”者，“观行”如论中所说胜义、行愿是，“修持”如论中所说三摩地是。本论自瑜伽总持教门，为此菩提心三段（胜义、行愿、三摩地）之说明，故曰“说菩提心观行修持义”。

（以上讲次题竟）

古释两题，谓初题金刚，次题胎藏。后人以金刚亦有总持名，不尽遵用，惟用初题发心，次题修行之说。初题“发菩提心”，是发心也；次题“观行修持”，是修行也。

真言宗之五转成佛：一者发心，二者修行，三者菩提，四者涅槃，五者方便。发心者因，修行者行，菩提者证，涅槃者入，四字全收，即方便体。今论二题，唯因与行，因、行皆是因，证、入皆是果，举因摄果故，当知本论实具说五转成佛也。又初题金刚顶部是金，次题瑜伽总持教门者为胎藏是莲，观行修持者为苏悉地是佛，此复合二题而为佛、莲、金三部之

说也。又金刚顶者智，瑜伽教者理，观行修持者事，是又合二题为理、智、事之三点即法身、般若、解脱之三德秘藏也。详此二题，宜知真言乘事相教相之大纲大宗，具说于本论矣。

(以上合讲二题竟)

本论著者，通常谓是龙猛菩萨。本论译者，通常谓是不空三藏。然有异说，亦应略知之。其说论主非龙猛者，原因甚多：

- 一、谓《贞元拾遗录》云“此论不空三藏集”，故知非龙猛造；
- 二、(本)论初之“大阿闍黎言”，不可指佛菩萨，故知非龙猛造；
- 三、(本)论中引用《大日经疏》文，不可以印度菩萨，引用后世中土之作，故知非龙猛造；
- 四、(本)论中引用《大毗卢遮那经》供养次第法，此次第法为善无畏三藏在北天竺金粟王塔下所感得，不可以祖师引用后世感得之文，故知非龙猛造。

然此四端，亦有解说：

- 一、《贞元目录》中《补阙拾遗录》第五载：《金刚顶瑜伽中发阿耨多罗三藐三菩提心论》一卷，代宗朝三藏沙门大广智不空译。又依目录断此论为不空集者智证大师，而智证于他处亦称此论为龙猛造，是第一说无凭难用也，故知本论为龙猛造。
- 二、《大日经疏》称金刚萨埵大阿闍黎乃至毗卢遮那大阿闍黎，经见之事，何言大阿闍黎不可指佛菩萨也，故知本论为龙猛造。
- 三、《大日经疏文》一段，是后人抄写、误入正文，唐本略记，分明冠以“注曰”二字为明证也，故知本论为

龙猛造。

四、龙猛感得要略念诵经与无畏感得供养次第法，实为同本，不空三藏译龙猛所引要略经文，以义用供养次第法，盖以无相违也，故知本论为龙猛造。

由前之说，既疑本论非龙猛造，自不许为不空所译，故疑为不空所集之外，更有以为不空以后之人所作也。由后之说，四疑皆释，故通常仍以本论为龙猛菩萨造，不空三藏奉诏译。

本论入文料简有四：

- 一、总标 自大阿闍黎云至三者三摩地
- 二、行愿 自初行愿者至方便引进
- 三、胜义 自十方胜义者至妙用无穷其次自所以至究竟是合行胜引证也
- 四、三摩地 自第三言三摩地至卷终

上之四段，若判三分，则有多说：或以总标为序分，余三段为正宗分，每段终之结叹为流通分；或以四段悉正宗分，无序分流通，东密多用后说也。若以悉为正宗分，则又有广释略释之说：从初至“阙而不书”为略释，以下为广释。广释之三段，有借三谛配说者，行愿出假，胜义入空，三摩地中道观也。有配三密为说者，或行愿口密，胜义意密，三摩地身密，或三各自具三密，或行愿胜义三摩地，如次为身口意三密也。若复以字印开显，微妙难穷，且涉事修，非今能详矣。如是略讲题目，今且顺释论文：

大阿闍黎云：若有上根上智之人，不乐外道二乘法，有大度量，勇锐无惑者，宜修佛乘。

讲曰：总标段中，凡有四节：

- 一、劝修佛乘
- 二、发菩提心
- 三、即身成佛
- 四、总标心相

此为总标中之第一节，劝修佛乘也。佛法只有小乘大乘之阶段，中土有所谓一乘者，实即大乘也。惟显教大乘，未谈即身成佛义，今所劝修（佛乘）者，即身成佛三密瑜伽之大乘也。《大日经》于“超越三劫瑜伽行”文中，正说真言乘法，谓为“出过声闻辟支佛地”，与此节所谓“不乐外道二乘法者宜修佛乘”，义成一贯。学者自此劝修佛乘以下，至总标之末，所谓“惟真言法中即身成佛故”，又“是故说三摩地法于诸教中阙而不书”诸文，当再三致意，一论之总要在是，即金刚乘之总要亦在是也。

【释 大阿闍黎云】

“阿闍黎”翻为正行。《具缘品》释云：若于此曼荼罗种种支分及一切诸尊真言手印观行皆悉通达得传教灌顶，是名阿闍黎；若度违顺八心证寂然界，是名阿闍黎；若已心王自在觉自心本不生，名阿闍黎；若生极无自性心得入如上曼荼罗海会，名阿闍黎，从此复有十重深行，乃至解三密人中最为上首，如金刚萨埵是名阿闍黎。复次，毗卢遮那是名阿闍黎。

本论为龙树菩萨造，其所称之大阿闍黎，指属何人，古有多说，惟有二义，遵用最广：一者法尔义，谓通指四种法身<sup>①</sup>

① 四种法身：密教将大日如来之法身分为自性法身、受用法身、变化法身、等流法身等四种。略称四种身、四身。

也；二者金刚萨埵，谓龙树亲承萨埵也。

【释 若有上根上智之人 至 宜修佛乘】

佛乘者，指此即身成佛之秘密乘也。《大日经》云：“我今正开演，为彼大乘器。”故知此秘密乘正被上根上智之机，虽亦旁被小机，然只在未乘神通乘<sup>①</sup>前，可分（上中下）三根，若论此教，常是速疾神通乘耳。或又有引《大日经》文以为疑者，经云：“我成最正觉，究竟如虚空，凡愚所不知，邪妄执境界，时方相貌等，乐欲无明覆，度脱彼等故，随顺方便说。”似此真言乘为凡愚方便说。凡者凡夫，愚者二乘。今论谓“不乐外道二乘”者所宜修，虽尊密乘，而于经文若有出入矣。解者曰：不然！经所谓为劣慧众生随顺说是法者，为未来劣慧众生，不知内证，唯爱自身，除灾求福，佛以此法与彼众生，即于此门引入佛道，故说时方立坛修法等事耳。《大日经》又云：“若到修行地，授不思議果，不共声闻缘觉，亦不普为一切众生”，当知本论所谓不乐外道二乘者宜修，正合经文也。

“有大度量”者，有大智慧方便之义；“勇锐”者，精进猛利之义；“无惑”者，于佛乘而无疑惑也。

当发如是心：我今志求阿耨多罗三藐三菩提，不求余果。誓心决定故，魔宫震动，十方诸佛，皆悉证知，常在人天，受胜快乐，所生之处，忆持不忘。

讲曰：此为总标中之第二节，发菩提心也。中亦有二：自“当发如是心”至“不求余果”，是约法发心也。自“誓心决

① 神通乘：即指密教，秘密乘。

定”以下，是发心功用也。

**【释当发如是心至不求余果】**

今以四种释，释菩提心：

- 一、浅略释：若《起信论》等所说发起妄心求菩提故名菩提心者，是浅略释，以妄求真故。
- 二、深秘释：若《金刚顶》所说一切有情本有普贤大菩提心一切如来大菩提心，又若《大日经》所说众生自心实相即是菩提，无量功德皆悉成就者，是深秘释，彼修性本有故。
- 三、秘中深秘释：若《大日经》以阿字为地轮方坛名菩提心，又若《金刚顶》上下十峰五智金刚及心月轮名菩提心者，是秘中深秘释，色心一体故。
- 四、秘秘中深秘释：若《十地经》云“法性本寂随缘转，由此妙慧向十地”，此则真如不变，故虽恒寂灭而真如随缘，故染净缘起者，是秘秘中深秘释，寂照一如故。

此四种中，（一）自第六意识，分别善恶，厌恶求善，故以厌求妄心为菩提心体。（二）以第九净心即是一切智智，故以自性净心为菩提心体。（三）以大、三、法、羯四曼荼罗中，各有大菩提心相貌，且如五大曼荼罗中，地大金色方坛为菩提心；三昧耶曼荼罗中，五股金刚为菩提心；法曼荼罗中，最初阿字及一切字阿字转为菩提心；羯磨曼荼罗中，东方阿闍、东南普贤为菩提心，是胎藏义，如《金刚顶摄真实经》，东方青色故，金刚部青色为菩提心，又如《略出经》明净月轮为菩提心、嚧字为菩提心、东方阿闍及四菩萨为菩提心等。（四）以真如法性为菩提心体。今论所谓“我今志求阿耨多罗三藐三菩提不求余果”者，即谓当如是发心也。

【释 誓心坚定故 至 忆持不忘】

《具缘释》云：发菩提心者，谓生决定誓愿，一向志求一切智智，必当普度法界众生，故云，誓心坚定故。“魔宫震动”者，深秘释云：自无始无明住诸惑中而得自在，曾无倾动，号之四魔宫。今发净菩提心，无明忽动转故云魔宫震动也。“十方诸佛皆悉证知”者，深秘释云：此即唯佛与佛之境界也。“常在人天”者，深秘释云：人天断无明之义，真言发心之人，即生入初住，次第增进，是云“常在人天受胜快乐”也。“所生之处忆持不忘”者，深秘释云：十六大菩萨生间住坚固菩萨心义也。

若愿成瑜伽中诸菩萨身者，亦名发菩提心。何者？为次诸尊，皆同大毗卢遮那佛身。如人贪名官者，发求名官心，修理名官行；若贪财宝者，发求财宝心，作经营财物行；凡人欲为善之与恶，皆先标其心而后成其志，所以求菩提者，发菩提心，修菩提行。

讲曰：此为总标中之第三节，即身成佛也。中复有三：自“愿成瑜伽中诸菩萨身者”至“皆同大毗卢遮那佛身”，是正说即身成佛也；自“如人贪名官者”至“皆先标其心而后成其志”，是设喻即身成佛之道唯在发菩提心也；自“所以求菩提者”至“修菩提行”，是结合法喻以说明也。

【释 愿成瑜伽中诸菩萨身者 至 皆同大毗卢遮那佛身】

此乃约人发心而言。上文付中台大日出之，今以五部<sup>①</sup>心心数诸尊之发相，令同心王大日，故云“愿成瑜伽中诸菩萨身者，亦名发菩提心”也。又《大日经义释》云：三种曼荼罗所示种种类形，皆是如来一种法门身，是故悉名为佛。又云：三重曼荼罗中，五位三昧皆是毗卢遮那秘密加持，其与相应者，皆可一生成佛，何有浅深之殊！又《礼忏》云：如上三十七尊，并是法（身）佛现证菩提内眷属，常住三世平等毗卢遮那互体。故今论云：“为次诸尊，皆同大毗卢遮那佛身”也。

【释 如人贪名官者 至 皆先标其心而后成其志】

即身成佛，全在发心修行。今取三事，以喻本论三门：一者“名官”，喻胜义心，胜义舍劣得胜为行相也；二者“财宝”，喻行愿心，以种种法宝授与众生故也；三者“善恶”，喻三摩地，三摩地以善恶不二、凡圣一际为宗旨故也。古来于此三喻，重重解说，立有多义。若依总别而言，名官财宝是别，善恶是总，亦正喻胜义行愿是别，三摩地是总。于总喻中，结言发心为先，如《义释》云菩提心最是万行之初，故云“皆先标其心而后成其志”也。

【释 所以求菩提者发菩提心修菩提行】

上明譬喻，此明说法也。“发菩提心”者，白净信也。“修菩提行”者，次下胜义等三门也（胜义、行愿、三摩地）。发白净信心，修三摩地法，乘神通车，速证无尽庄严金刚界身，是即即身成佛之道也。

① 五部：指密教金刚界曼荼罗中之诸尊分为五部，即：佛部、金刚部、宝部、莲花部、羯磨部。

既发如是心已，须知菩提心之行相。其行相者，三门分别。诸佛菩萨，昔在因地，发是心已，胜义、行愿、三摩地为戒，乃至成佛，无时暂忘。惟真言法中，即身成佛故，是说三摩地法，于诸教中，阙而不书，一者行愿，二者胜义，三者三摩地。

讲曰：此总标中之第四段，总标心相也。中复有三：自“既发如是心已”至“其行相者三门分别”，略举行相三门也；自“诸佛菩萨昔在因地”至“无时暂忘”，明戒为根本也；自“惟真言法中即身成佛故”至“三者三摩地”，明此为诸教不共之法也。

【释 既发如是心已 至 其行相者三门分别】

此说菩提心行相，略举三门数目，下文乃详出三门名字。惟“胜义、行愿、三摩地为戒”句，首出胜义，次出行愿，与“于诸教中阙而不书”句下，“一者行愿，二者胜义”，次序两有不同。解者曰：首出胜义，依胎藏因、根、究竟之次第也；一者行愿，依浅深次第也。

【释 诸佛菩萨昔在因地 至 无时暂忘】

《金刚顶》云“不于久现证”，本论下文，亦云“不起于座三昧耶现前”，此秘密乘发心即到之谈也。今云“诸佛菩萨昔在因地”者，密教即身成佛，非无因义，如本论下文所谓“十生成佛”是也。戒有清凉、调伏二义。三种菩提心中，此二义具足，故云“胜义、行愿、三摩地为戒”。此戒不同声闻净戒之一期寿尽戒亦随忘，此戒世出世生处，恒与俱生，不假受持，常无失犯，故云“乃至成佛无时暂忘”。

【释 惟真言法中即身成佛故 至 三者三摩地】

此段论文，多本不同，今依常用者为释。真言乘最尊胜处，即在初心凡夫，今生始发三种菩提心，此肉身即得大日如来佛位，是与他乘不共之谈，故云“惟真言法中即身成佛故”。然法华龙女<sup>①</sup>，速疾成道，处胎魔梵，现身成佛，似非无即身之义，惟彼为分证<sup>②</sup>，非为究竟。又彼为多劫修持，遇一乘而顿显，亦非此三摩地法，速修疾证也，故曰“是说三摩地法于诸教中阙而不书”。此三摩地法，即两部之大法，统三密五相<sup>③</sup>之妙行、三部五部之秘观而言，亦即行愿、胜义、三摩地之总称，于此法中，详开行相：“一者行愿，二者胜义，三者三摩地”，下文详说。

初行愿者，为修习之人，常怀如是心：我当利益安乐无余有情界，观十方含识，犹如己身。

讲曰：上文总标竟，今讲行愿段。中分三节：

- 一、总说行愿纲领在利益安乐
- 二、详说利益
- 三、详说安乐

此行愿段之一也。中复有二：所谓“我当利益安乐无余有情界”者，示行愿之方便也；所谓“观十方含识犹如己身”

① 法华龙女：指八岁龙女由于受持《法华经》之功德而即身成佛。

② 分证：谓初地以上菩萨次第修行，断除一部分烦恼而证悟部分之中道。

③ 五相：即五相成身观。

者，示同体大悲为行愿之本心也。下文详说利益及安乐，“利益”者拔苦，“安乐”者与乐也。

**【释 初行愿者为修习之人常怀如是心】**

“初行愿”者，如人行远，自见种种境界，行者修习瑜伽，自证无上胜义。本论次明胜义，故“初行愿”也。《大日经》、《金刚顶》等亦以五大愿、十度等一切万行为行愿，然此教菩萨，直以真言为门心具万行，故此修习之人，正指修习三密于此生满足地波罗蜜之真言乘人也。“常怀如是心”者，外道二乘，不起此心，大乘人虽起此心，未是瑜伽修行也。

**【释 我当利益安乐无余有情界】**

“利益安乐”，下文详说。常教佛菩萨摄化，初地菩萨摄百佛世界，二地菩萨度千佛世界，如是依位次浅深，明化度广狭。今论谓“利益安乐无余有情界”，是不共之谈也。古有三重释义：

- 第一重：真言行人最初发愿位，欲度无余界，正经事作化度之时，随自分各各可度之也。
- 第二重：真言行人正经事度时，一切有情不论机缘来否，皆济度之。盖以三密不思议加持，恣本尊之威力，广济度于无尽也。此约佛力论度众生义。
- 第三重：此则约行者自力论度众生义，谓前义犹见生佛不同迷悟差异，故假佛力度无余界，今则最初发心行者，直安住本初心地，不假修行，不依他力，轮圆万德，无所阙减，故虽初心行人以善住此理故，亦无一众生不度之也。

**【释 观十方含识犹如己身】**

心依色中，名为“含识”。“观十方含识犹如己身”者，是

即同体之大悲心也。古有理同体、事同体之说，事同体者，如《金刚顶经》云：同一莲花，同一圆光<sup>①</sup>体不异故。理同体者，如《释论》云：由明了知一切众生平等平等，唯一真如无有差别，众生身命及我身命，一味一相不相离故。

本宗实义，约六大四曼而示事理同体：一切众生，色心实相，常是毗卢遮那平等智身，故自他六大，无碍圆融，犹如己身，是理同体也；又四曼不离，自他无二，犹如己身，是事同体也。真言行人，大悲行愿，应作如是观。

所言利益者，为劝发一切有情，悉令安住无上菩提，终不以二乘之法，而令得度。今真言行人，应知一切有情，皆含如来藏性，皆堪任安住无上菩提，是故不以二乘之法，而令得度。故《华严经》云：“无一众生而不具足真如智慧，但以妄想颠倒执著而不证得。若离妄想，一切智、自然智、无碍智，即得现前。”

讲曰：此行愿段之二，详说利益也。中复有三：一、悉令安住无上菩提；二、知皆含如来藏性故；三、引经证成。

【释 所言利益者 至 终不以二乘之法而令得度】

真言行者，发行愿菩提心，利益众生，劝发一切有情，悉令安住无上菩提，不以二乘之法而令得度。然众生根性不同，欣乐有异，亦得以二乘之法，方便劝进，终当令发无上菩提，故曰“终不以二乘之法而令得度”也。

① 圆光：放自佛菩萨顶上之圆轮光明。

## 【释今真言行人至而令得度】

所以“劝发一切有情悉令安住无上菩提”者，真言行人，知一切有情，皆含如来藏性也。“如来藏性”，即本觉真如之佛性，亦即众生所具之佛性，为烦恼阴覆之时，名如来藏性，至出离烦恼时，即是法身。众生既同具此性，故“皆堪任安住无上菩提，是故不以二乘之法而令得度”也。

## 【释故《华严经》云至即得现前】

此引《华严经》文，证成以上二节文字。“无一众生而不具真如智慧”者，众生身中有理与行之二佛性，“真如”为理佛性也，“智慧”为行佛性也。“但以妄想颠倒执著而不证得”者，“妄想”是一切烦恼根本，即根本无明是；“颠倒”者所知障，即法执烦恼是；“执著”者烦恼障，即我执烦恼是。众生虽具真如智慧而不证得者，以有妄想颠倒执著故，而妄想是一切烦恼根本，若离妄想，一切智、自然智、无碍智则得现前。“一切智”者，始觉<sup>①</sup>智也；“自然智”者；本觉<sup>②</sup>智也；“无碍智”，始本无二、德体无碍之智也。经文全同《八十华严》第五十一《如来出现品》。

所言安乐者，谓行人既知一切众生毕竟成佛，故不敢轻慢。又于大悲门中尤宜拯救，随众生愿而给付之，乃至身命而不吝惜，令其安存，使令悦乐。既亲近已，信任师言，因其相亲亦可教导。众生愚蒙不可

① 始觉：指经过后天发心修行，断破无明，而觉知先天之心源，称为始觉。

② 本觉：指本有之觉性，本来清净之觉体，称为本觉。

强度，真言行者方便引进。

讲曰：此行愿段之三，详说安乐也。中复有二：一、随愿给与，为不敢轻慢众生故，又为大悲门中尤宜拯救故；二、方便引进，真言法门，广摄群机也。

【释 所言安乐者 至 故不敢轻慢】

一切众生，悉有佛性，虽有迟速，毕竟成佛，如《法华》不轻菩萨礼四众云：我深敬汝等不敢轻慢，所以者何？汝等皆行菩萨道，当得作佛。又如《理趣释》云：一切外道诸天，悉具如来藏，是未来佛，真言行人知此，故不敢轻慢。

【释 又于大悲门中 至 而不吝惜】

真言行者，既审同体之义，故于大悲门中，无人无我，“随众生愿而给付之，乃至身命而不吝惜”。或问显教难行道，故舍身命，密教即身成佛，何身命可舍？解者曰：如《千手仪轨》云：入大曼荼罗受灌顶，住胜解行地舍身命财者是也。

【释 令其安存使令悦乐 至 方便引进】

古以显密四摄法，配释此节论文：

令其安存使令悦乐———布施———钩  
 既亲近已信任师言———爱语———索  
 因其相亲亦可教导———利行———镣  
 众生愚蒙不可强度———同事———铃

总上四法云：“真言行者，方便引进”。真言之身印、瑜伽等，能令行人，成大利益，入于佛位，是方便引进也。

二胜义者，观一切法无自性。

云何无自性？谓凡夫执著名闻利养资生之具，务以安身，恣行三毒五欲。真言行人，诚可厌恶，诚可弃捐。

又诸外道等，恋其身命，或助以药物，得仙宫住寿；或复生天，以为究竟。真言行人，应观彼等，业力若尽，未离三界，烦恼尚存，宿殃未殄，恶念旋起，当彼之时，沉沦苦海，难可出离。当知外道之法，亦同幻梦阳焰也。

又二乘之人，声闻执四谛法，缘觉执十二因缘，知四大五阴，毕竟磨灭，深起厌离，破众生执，劝修本法，剋证其果，趣本涅槃，已为究竟。真言行者，当观二乘之人，虽破人执，犹有法执，但净意识，不知其他，久久成果位，以灰身灭智，趣其涅槃，如大虚空，湛然常寂。有定性<sup>①</sup>者，难可发生，要待劫限等满，方乃发生；若不定性者，无论劫限，遇缘便回心向大，从化城起，以超三界，谓宿信佛故，乃蒙诸佛菩萨加持力，以方便力，遂发大心，乃从初十信下，遍历诸位，经三无数劫，难行苦行，然得成佛。既知声闻缘觉智慧狭劣，亦不可乐。

又有众生发大乘心，行菩萨行，于诸法门无不遍

---

① 定性：有情之种性共有五种分别：即声闻乘定性、缘觉乘定性、菩萨乘定性、不定种性、无种性。凡于三乘中各具有唯一种子的众生，即称定性。又具有二种或三种种子的众生，称为不定种性。不具三乘无漏种子，仅具人、天有漏种子者，称为无种性。

修，复经三阿僧祇劫，修六度万行，皆悉具足，然证佛果，久远而成。斯由所习法教，致有次第。今真言行人，如前观已，复发利益安乐无余众生界一切众生心，以大悲决定永超外道二乘境界，复修瑜伽胜上法人，能从凡入佛位者，亦超十地菩萨境界。

讲曰：胜义段中有三章：

初、观一切法无自性，以相说也。

二、深知一切法无自性，以旨陈也。弘法大师，依此二章，立“十住心”。于初章中，立六种住心，第六为相宗，相说之极也。于次章中，立四种住心，九、八、七依文倒列，第十为秘密庄严心也。

三、合论行愿、胜义二种菩提心。今初观一切法无自性章，中复有五：（一）总说，（二）凡夫与真言行人对说，（三）外道与真言行人对说，（四）二乘与真言行人对说，（五）大乘与真言行人对说。

【释 二胜义者观一切法无自性】

胜义心亦名深般若心，以智慧为体，此心观念凡夫、外道、二乘等种种住心，一一弃舍。舍劣得胜，故名曰“胜”；又以诸乘为所缘境界，舍其下劣，叶其道理，故名曰“义”。“一切法无自性”者，如《大日经》云：“是阿耨多罗三藐三菩提，乃至彼法少分无有可得”，又云“虚空相是菩提，无知解者亦无开晓，何以故？菩提无相故，秘密主，诸法无相谓虚空相”等是也。

【释 云何无自性谓凡夫执著 至 诚可弃捐】

“凡夫”正译，应云异生，由无明故，从业受报，不得自

在，墮于種種趣中，色心像類，各自差別，故曰異生。“三毒”者，貪、瞋、癡，能害法身慧命，故名毒也。“五欲”者，色、聲、香、味、觸也。“真言行人誠可厭惡誠可棄捐”者，以此等眾生，體無自性，妄自執著，輪回生死，不得自在，行人厭棄其執，然非厭棄其人不引導也，如維摩詰云但除其執不除其法。故真言行人，于第三重曼陀羅中，五乘三密，自在修行，蓋外凡不達心源，真言開心實相也。

【釋 又諸外道等戀其身命 至 亦同幻夢陽焰也】

《百論》云：九十六（外）道并不能得諸法實相。又《轉字輪品》釋云：凡一切不了內證秘密法者，皆是外道也。外道不觀一切法無自性，故“戀其生命，或助以藥物”者，如《智論》所說服四種藥是。“得仙宮住壽”者，如《首楞嚴經》所說十種仙是。“或復生天以為究竟”者，如《心地觀經》所云“或有菩薩以無色界而為恐怖：三界之中，最為寂靜，猶如涅槃，有情妄執而究竟，劫盡命終，墮地獄故”者是也。真言行人，應觀彼等，“亦同幻夢陽焰”者，如《心地觀經》云：無想諸天八萬歲，福盡還歸諸惡道，猶如夢幻與泡影，亦如朝露及電光。故知外道諸法，虛妄不實也。

【釋 又二乘之人聲聞執四諦緣覺執十二因緣 至 亦不可樂】

“聲聞”者聞四諦聲教而得悟真道。“緣覺”者具正梵音應云“彼羅地泄迦佛陀”，譯為緣一覺，以觀因緣一隅而得悟也。“四諦”謂苦、集、滅、道。“十二因緣”謂無明緣行、行緣識、識緣名色、名色緣六入、六入緣觸、觸緣受、受緣愛、愛緣取、取緣有、有緣生、生緣老死也。“四大”者謂地、水、火、風。“五陰”者謂色、受、想、行、識。“本法”者即四諦、十二因緣。“本涅槃”者謂有餘無餘二涅槃也。

真言行者，观二乘之人，有得有失：破人执，净意识，趣其涅槃，湛然常寂，是其得也；犹有法执，不知其他，是其失也。所谓“不知其他”者，或云不知七、八二识，或云不知利他也。二乘之人，定不定性，久远方成佛道，故“知声闻缘觉智慧狭劣，亦不可乐”也。

又定性成佛，各宗不同，小乘萨婆多<sup>①</sup>及法相宗云毕竟无性、定性二乘终不成佛，小乘分别部及三论宗云五种性人皆得成佛，天台宗云藏通二教说五种性有成不成、别圆二教说五种性皆同作佛唯有历劫及不历之别，今真言宗如《大日经义释》云释迦入宝处三昧救度定性一阐提等，故定性亦成也。

【释 又有众生发大乘心 至 亦超十地菩萨境界】

此以大乘与真言行人对说。大乘人“经三阿僧祇劫，修六度万行”，久远乃证佛果，以大悲决定永超外道境界。今修瑜伽胜上法人，“能从凡入佛位者”，亦超十地菩萨境界，如《金刚顶经》说：修此三昧者，现诸佛菩提，诚不思议也！

又深知一切法无自性，云何无自性？前以相说，今以旨陈。

夫迷途之法，从妄想生，乃至展转，成无量无边烦恼，轮回六趣。若觉悟已，妄想止除，种种法灭，故无自性。

复次，诸佛慈悲，从真起用，救摄众生，应病与药，施诸法门，随其烦恼，对治迷津，遇筏达于彼岸，

① 萨婆多：一切有部。

法已应舍，无自性故。

如《大毗卢遮那成佛经》云：“诸法无相，为虚空相。”作是观已，为胜义菩提心。

讲曰：此胜义段之第二章，中复有四：初、总说，二、迷途之法无自性，三、一切法无自性，四、出胜义菩提心相。

于初曰“深知一切法无自性”，“深知”二字，对前章之初，观一切法无自性之“观”字而言。前章曰“观”者，观其法相也。今曰“深知”者，悟其法性也。又于三“一切法无自性”，并真言乘法亦将空之乎？解者曰：就教门边，亦可空之，就义门边，别有说矣。

【释 又深知一切法无自性 至今以旨陈】

《广大仪轨》云：观十缘生句，知蕴大不生，即复无有灭，于不生灭中次第成五轮观。又《金刚顶经》云：五相成身观前，说无识身三昧，是无自性观也。此胜义菩提心者，正是三摩地之基，特为尊要，故前以相说，今复以旨陈之。“相”者浅相，胜劣对旨，见胜空劣也；“旨”者深旨，直观从缘生之诸法无自性，展转胜进，是深旨也。

【释 夫迷途之法 至 故无自性】

“迷途”者谓凡夫外道入觉路，即人天乘教虽佛说，然无断惑证真之理，亦迷途也。“妄想”者，元初一念<sup>①</sup>之迷心，根本无明之法体也。《首楞严》云：“既称为妄，云何有因？若有所因，云何名妄？”然妄想既生，遂“展转成无量无边烦

① 元初一念：即根本无明，又作根不觉、无始无明等。

恼”，即枝末烦恼<sup>①</sup>也。“轮回六趣”，即苦果也。实则种种法皆无自性，以惑业苦皆妄想展转所成故，妄想无因，“故无自性”也。

【释 复次诸佛慈悲 至 法已应舍无自性故】

前空迷途之法，今空筏喻之法。“复次诸佛慈悲，从真起用，救摄众生，应病与药，施诸法门，随其烦恼对治迷津，遇筏达于彼岸，法已应舍，无自性故”者，谓诸佛说法，应病与药，病已药除，药以病立，本无自性也。梁《摄论》云：从真如流出正体智<sup>②</sup>，正体流出后得智，后得智流出大悲，大悲流出十二部经，名为胜流出故。故云“诸佛慈悲，从真起用，救摄众生”。《庄严经》云：佛道最优，其法无上，能以三事，教化众生：一者道力神通变化，二者智慧知他人心，三者善知烦恼应病授药。故曰：“应病与药，施诸法门，随其烦恼，对治迷津”。《金刚经》云：汝等比丘，知我说法，如筏喻者，法尚应舍。故云“遇筏达于彼岸，法已应舍”也。此一节空一切法，乃至诸佛所说，亦不可执著，空拳黄叶，实无自性也。

【释 如《大毗卢遮那成佛经》云 至 为胜义菩提心】

前已空一切法，今出胜义心相。《住心品疏》云：譬如虚空之相，亦无相故，万物皆悉依空，空无所依，如是万法皆依净心，净心适无所依，即此诸法，亦复如菩提相，所谓虚空相。故经云：“诸法无相，谓虚空相”，按《大日经》以此为初法明道位，同于《金刚顶经》无识身三昧，故曰“作是观已，为胜义菩提心”也。

① 枝末烦恼：即从根本无明烦恼中，生起更为粗显的种种烦恼。

② 正体智：根本智。

当知一切法空，已悟法本无生，心体自如，不见身心，住于寂灭平等、究竟真实之智，令无退失。妄心若起，知而勿随，妄若息时，心源空寂，万德斯具，妙用无穷。所以十方诸佛以胜义、行愿为戒，但具此心者，能转法轮，自他俱利，如《华严经》云：

悲先慈为主，	方便共相应，
信解清净心，	如来无量力。
无碍智现前，	自悟不由他，
具足同如来，	发此最胜心。
佛子始发生，	如是妙宝心，
则超凡夫住，	入佛所行处。
生在如来家，	种族无瑕疵，
与佛共平等，	决成无上觉。
才生如是心，	即得入初地，
心乐不可动，	譬如大山王。

又准《华严经》云：从初地乃至十地，于地地中，皆以大悲为主。如《无量寿观经》云：佛心者大慈悲是。又《涅槃经》云：南无纯陀，身虽人身，心同佛心。又云：

怜悯世间大医王	身及智慧俱寂静
无我法中有真我	是故教礼无上尊
发心毕竟二无别	如是二心先心难
自未得度先度他	是故我礼初发心
初发已为人天师	胜出声闻及缘觉

如是发心过三界 是故得名最无上

如《大毗卢遮那成佛经》云：菩提为因，大悲为根，方便为究竟。

讲曰：此胜义段中之第三章，于中有二：初、合论行愿、胜义二心，二、引经释成。

于初多明胜义，故亦可以自“所以十方诸佛”句下，始判为行愿、胜义合论。然初中“万德斯具，妙用无穷”二句，明行愿于胜义中，则自“当知一切法空”句，即为行愿、胜义合论矣。又，本论首行愿段，次胜义段，与《大日经》“菩提为因，大悲为根”，次序先后不同，自来释者，异议甚多。有云依本论所引《华严经》偈悲先慧为主句，则行门以大悲行愿为先，是本论所依；而宗义以菩提胜慧为主，是《大日经》之次第。盖行愿不离胜义，所谓先者，不过示修行之急，而菩提即是大悲，所谓主者，亦不过示一贯之本。行愿胜义，皆具足于菩提心中之一一相，论先后，则行愿自证胜义，论因根，则菩提长养大悲，非有出入主奴于其间也，以解此合论一章，最为了当。

【释 当知一切法空 至 自他俱利】

“当知一切法空，已悟法本无生”者，承上文而言，于空相中，悟无生理。“心体自如”者，约心体性非内、非外、非二处中，自在如如也。“不见身心”者，身心即色心二法，悉如虚空，不可见也。“住于寂灭平等究竟、真实之智，令无退失”者，显所证理曰“寂灭平等”，显能证智曰“究竟真实”，理智冥合曰“住”也。“妄心若起知而勿随，妄若息时心源空寂”者，虽住真实智，然若依内外缘，妄心尚起，故必知而勿

随，若妄心息时，自心源空寂，所谓念发即觉觉之即空，前念迷即凡，后念悟即佛也。又“心源空寂”即是胜义，自下复说行愿。

“万德斯具，妙用无穷”者，于上所说寂无相中，无量智成就，故曰“万德斯具”，正等觉显现，故曰“妙用无穷”也。如是胜义行愿，真实济度，故下文云“所以十方诸佛以胜义行愿为戒”也。本论首段行愿，次段胜义，今云“以胜义行愿为戒”，先出胜义，是顺本节文义言之，如是益见二心不离，平等具足也。又下文“但具此心者能转法轮自他俱利”者，“此心”指胜义、行愿不二之心，“法”指教理行果，“轮”有摧坏、运载二义，喻可降魔、度生，“自他”如次为胜义自利、行愿利他也。

【释如《华严经》云悲先慧为主至方便为究竟】

“如《华严经》云”者，引证《八十华严》第三十四之十地品中所说初地文。原文共有十一偈颂，初二颂说依何身，次四颂说为何义，次二颂说以何因，后三颂说有何相。今仅引用五颂，即以何因之二颂、有何相之三颂也。以何因者，以大悲为发心之因。经长行云：佛子，菩萨起如是心，以大悲为首，智慧增上善巧方便所摄，最上深心所持，如来力无量，善观察分别猛力智力无碍智现前，随顺自然智，能受一切佛法以智慧教化，广大如法界，究竟如虚空，尽未来际。今所引“悲先慧为主”等二偈，即其重颂<sup>①</sup>也。有何相者，以超凡得圣为发心福利之相。经长行云：佛子菩萨始发如是心即得超凡夫地，

① 重颂：又作应颂、重颂偈。系重复前述经文长行部分，而以偈文（偈）表示。

入菩萨位，生如来家，无能说其种族过失，离世间趣，入出世间道，得菩萨法，住菩萨处，入三世平等，于如来种中决定当得无上菩提，菩萨住如是法，名住菩萨欢喜地，以不动相应故。今所引“佛子始发生”等三偈，即其重颂也。

“又准《华严经》云，从初地乃至十地，于地地中皆以大悲为主”者，经中无此文句，但准其意而述之耳。《华严经》十地中说大悲事者，于初地云“佛子此菩萨以大悲为主”，于二地云“我当于彼起大悲心”，于三地云“智慧巧方便并及慈悲心”，于四地云“大悲为首故”，于五地云“慈悲为眼智慧牙”，于六地云“大悲为首教化众生”，于七地云“念念皆以大悲为首”，于八地云“般若波罗蜜增上大悲为首”，于九地云“智慧所护广行大悲”，于十地云“大慈大悲首覆一切众生”，故曰：“从初地乃至十地，于地地中，皆以大悲为主。”或问前引偈云慧为主，今准经云悲为主，何也？解者曰：望自言悲，望他言慧，随分而言，故皆为主。盖多法界绝对门中，戒定智慧慈悲何愿一一诸法皆是主也。

“如《无量寿观经》云：佛心者大慈悲是”者，《观无量寿经》，瞿良耶舍译，《贞观录》云：《观无量寿经》亦云《无量寿观经》。《疏》云依汉语观字着上，依梵语观字下耳。经说十六相观第九真身观文云：“以观佛身故，亦见佛心，佛心者大慈悲，是以无缘慈摄诸众生。”《净土论注》云：“一者众生缘是小悲，二者法缘是中悲，三者无缘是大悲”，又云“无缘慈悲”者，住三轮清净观，以无依无得心起大悲，是佛心者，大慈悲之法体也。

“又《涅槃经》云：南无纯陀，身虽人身，心同佛心”者，此引《涅槃经》第二之文。经云：“南无纯陀，虽受人身，心如佛心，汝今纯陀，真是佛子，如罗喉罗，等无有异。”《述

赞》二云：“虽受人身者以劣兼胜之言，劣者人身，胜者佛心故。如来欲开常，纯陀遂请说，心同佛心，堪继佛种，故云真佛子，以生身之子例法身之子，故云如罗睺罗也。”

“又云：怜悯世间大医王”等者，此引《涅槃经》第三十八品迦叶菩萨赞佛之偈，“怜悯世间大医王”一偈礼赞无上尊。“发心毕竟二无别”一偈及“初发已为人天师”一偈皆礼赞初发心者。赞佛深悲曰“怜悯”，“世”即隐覆义，隐覆胜义故，佛如医王，故赞佛曰“怜悯世间大医王”。无我之大名我，故曰“无我法中有真我”。“发心”者因，“毕竟”者果，因果不二故曰“发心毕竟二无别”。《十住毗婆沙论》说菩萨发心尤难，喻如竹初节难后节易，故曰“如是二心先心难”。悲增菩萨<sup>①</sup>，以他为先，故曰“自未得度先度他”。《四十华严经疏》云：弥勒反礼初心，若敬白月之新吐，海云惊其能发，如美青松之萌芽。故曰“是故我礼初发心”。轮王太子，初诞育时，众相备足，无所缺减，故曰“初发已为人天师”。小乘善报，荧火自照，大乘善根，如日方升，故曰“胜出声闻及缘觉”。菩萨发心，不惟胜于二乘，亦且出过三界，故曰“如是发心过三界，是故得名最无上”也。

“如《大毗卢遮那经》云：菩提为因，大悲为根，方便为究竟”者，上来引经自“悲先慧为主”偈中，明慧为主；又自《华严经》十地文中，明悲为主，以示本论首说愿与《大日经》菩提为因不相违碍；又引《观无量寿经》以明悲慧一体，则所以合论行愿、胜义者，至矣尽矣！乃复引《涅槃经》文，赞叹初心即佛，以明即身成佛宗旨，为合论之结束，亦本论之主义

① 悲增菩萨：菩萨有悲增与智增二种种性。悲增菩萨，大悲之性分增胜上迷，愿久住于生死，利益众生，而不疾取涅槃。

也。然本论依悲先而首行愿，与《大日经》明慧主而首菩提，义既一贯，相得益彰，故未复引《大日经》曰“菩提为因，大悲为根”也，所以并及“方便为究竟”者，承上启入下三摩地段故。

第三言三摩地者，真言行人，如是观已，云何能证无上菩提？当知法尔应住普贤大菩提心。

一切众生本有萨埵，为贪瞋痴烦恼之所缚故，诸佛大悲，以善巧智，说此甚深秘密瑜伽，令修行者于内心中，观日月轮。由作此观，照见本心，湛然清净，犹如满月，光遍虚空，无所分别，亦名无觉了，亦名净法界，亦名实相般若波罗蜜海，能含种种无量珍宝三摩地，犹如满月，洁白分明。

何者为一切有情悉含普贤之心？我见自心，形同月轮，何故以月轮为喻？谓满月圆明体，则与菩提心相类。

讲曰：三摩地段中复分三章：

初、自“第三言三摩地者”至“谓满月圆明体则与菩提心相类”，是出普贤大菩提心说月轮观也；

二、自“凡月轮有一十六分”至“当具一切智”，是详十六大菩萨义说阿字观也；

三、自“凡修习瑜伽观行人”至“父母所生身速证大觉位”，是开示三密说五相成身观也。

今初说月轮观章，中复分三：初、出普贤大菩提心，二、说月轮观，三、说月轮即菩提心也。

【释 第三言三摩地者 至 当知法尔应住普贤大菩提心】

此一节出普贤大菩提心。梵云“三摩地”，此云“等持”，安然《菩提心义》与《金刚顶义决》皆谓唐云“等念”。显教言等持，定慧均等也，密教言等念，五部秘观也。按等持、等念，皆通定散，今以大乘人行住坐卧无非定，自性即定故，以外不取定相，故真言行者唯在三密相应为入定也。又《大日经》总以大空三摩地为行者修证三摩地，《金刚顶》总以阿婆阇那伽三摩地为行者，其所以初心行人亦得行大空三摩地者，如《义释》云：“若行人初发心时，能观心之佛性，即名入如来定也。”“真言行人如是观已”者，已如上观察行愿、胜义。

“云何能证无上菩提？当知法尔应住普贤大菩提心”者，示非本无今有，故曰“法尔”。《菩提心义》四曰：诸大乘中，第九真如理心<sup>①</sup>，名自性清净心。此理心中同体之智性，名为“一切众生本有萨埵”，亦名“普贤大菩提心”。又《普贤观经》云：毗卢遮那遍一切处，常乐我净波罗蜜之所摄成，皆是普贤净菩提心也。

【释 一切众生有萨埵 至 犹如满月洁白分明】

此第二节说月轮观。“一切众生本有萨埵”者，出上文“普贤大菩提心”之体也，于胎（胎藏界）为八叶，于金（金刚界）为日月轮；又“萨埵”即是众生，本宗所谓烦恼即烦恼、菩提即菩提，本觉所见，不动六道，不改一尘，十界<sup>②</sup>

① 理心：指众生、佛一如之绝对平等心。系指相对于“心所”之心王。

② 十界：又作法界，指地狱、饿鬼、畜牲、阿修罗、人间、天上、声闻、缘觉、菩萨、佛。

宛然，即是胎藏四重圆坛，非转九界<sup>①</sup>成佛界也。

“为贪瞋痴烦恼之所缚故”者，贪瞋痴三毒为迷惑之本，不如实知为“缚”也。

“诸佛大悲，以善巧智说此甚深秘密瑜伽”者，略如五智三十七尊，广则无量，故曰“诸佛”；与众生同体故曰“大悲”；自法界体性智中流出，故曰“以善巧智”；深理无底曰“甚深”；惟佛与佛之境界曰“秘密”；“瑜伽”即（金胎）两部法门也。

“令修行者于内心中观日月轮”者，第九识八分肉团（心）处也，“日轮”者理，无增减故，“月轮”者智，有明暗故。又日观佛果，月观因位，下文偏明因位行相，故偏明月轮也。

“由作此观，照见本心湛然清净，犹如满月，光遍虚空无所分别”者，示正观成就之相曰“照见”，凝然常寂曰“湛然”。自性清净心以三义故犹如满月：一者自性清净义，离贪欲垢故；二者清凉义，离瞋恚热闹故；三者光明义，离愚痴暗故。理智冥合曰“光遍虚空无所分别”。

“亦名无觉了，亦名净法界，亦名实相般若波罗蜜海”者，即性得<sup>②</sup>之三智，如次为一切智、道种智、一切种智，若在因中，亦名三慧，为道慧、道种慧、一切种慧。又第九识亦名阿尾冒驮，译曰“无觉了”；亦名秣梯达摩驮靺，译曰“净法界”；亦名娑底也<sub>二合</sub>楞乞史<sub>二合</sub>弩钵罗<sub>二合</sub>枳攘<sub>二合</sub>波浪<sub>二合</sub>弭多婆摩密啰<sub>二合</sub>，译曰“实相般若波罗蜜海”也。

“能含种种无量珍宝三摩地，犹如满月洁白分明”者，《大

① 九界：指十界中之九界。

② 性得：指不由学问经验，无始来自性本有者，如众生本性中皆具善、恶、迷、悟等性质。反之依后天修行而得之能力，则为修德。

日经》总为大空三摩地，别有三种乃至无量；《金刚顶》总为阿婆颇那伽，别有五部乃至无量；皆于菩提心中显现，故曰“能含种种无量珍宝三摩地”。一如之上无有阙少，故曰“犹如满月”。识大无色众像悉现，故曰“洁白分明”也。

【释 何者为一切有情悉含普贤之心 至 则与菩提心相类】

此第三节说月轮观即菩提心。“为一切有情悉含普贤之心”者，“普贤之心”即菩提心，亦名性得菩提心。

“我见自心形如月轮”者，我指论主、指佛、指一切有情皆可，一切众生本有菩提心，与一切佛本心一体，法界为量，团圆皎然，如世满月，如《略出经》云“行者既见智所成月，白言世尊，我见月轮清净性相也”。

“何故以月轮为喻？谓满月圆明体，则与菩提心相类”者，夫菩提心原不可以形形亦不可以色色，故问曰“何故以月轮为喻”，然月体团圞，似心圆满，月体光洁，似心清净，故答曰“谓满月圆明体，则与菩提心相类”。

凡月轮有一十六分，喻瑜伽中金剛萨埵至金剛拳有十六大菩萨者。于三十七尊<sup>①</sup>中，五方佛位，各表一智也。东方阿閼佛，因成大圆镜智，亦名金剛智也。南方宝生佛，由成平等性智，亦名灌顶智也。西方阿弥陀佛，由成妙观察智，亦名莲华智，亦名转法轮智也。北方不空成就佛，由成所作智，亦名羯磨智也。中央毗卢遮那佛，由成法界智为本，已上四佛智出生

<sup>①</sup> 三十七尊：即金刚界曼荼罗成身会安置之三十七尊。包括：五佛、四波罗蜜菩萨、十六大菩萨、四摄及八供养菩萨。

四波罗蜜菩萨<sup>①</sup>焉，四菩萨即金、宝、法、业也，三世一切诸圣贤生成养育之母，于是印成法界体性中流出四佛也。四方如来各摄四菩萨：东方阿閼佛摄四菩萨，金刚萨埵、金刚王、金刚爱、金刚善哉为四菩萨也；南方宝生佛摄四菩萨，金刚宝、金刚光、金刚幢、金刚笑为四菩萨也；西方阿弥陀佛摄四菩萨，金刚法、金刚利、金刚因、金刚语为四菩萨也；北方不空成就佛摄四菩萨，金刚业、金刚护、金刚牙、金刚拳为四菩萨也。四方佛各四菩萨为十六大菩萨也。于三十七尊中除五佛、四波罗蜜及后四摄<sup>②</sup>、八供养<sup>③</sup>，但取十六大菩萨，为四方佛所摄也。

又《摩诃般若经》中内空至无性自性空，亦有十六义，一切有情于心质中有一分净性，众行皆备，其体极微妙皎然明白，乃至轮回六趣亦不变易，如月十六分之一。凡月有其一分明相，若当合宿之际，但为

① 四波罗蜜菩萨：于金刚界曼荼罗中央大月轮中，大日如来前后左右之四亲近菩萨，略称四波罗蜜，分别为金刚、宝、法、业（羯摩）波罗蜜菩萨，由大日如来所生，表四佛之定德。此四波罗蜜分别为佛能生养育之母。

② 四摄菩萨：略称四摄。意为摄引众生之四菩萨，即金刚钩、索、镮、铃菩萨，对应于显教所说布施、爱语、利行、同事等四摄法，为菩萨化他之德。

③ 八供养菩萨：分内外，内四供养乃大日如来为供养四佛而流出者，即嬉、鬻、歌、舞四菩萨。外四供养为四佛为供养大日如来而流出者，即香、华、灯、涂四菩萨。

日光夺其明性，所以不现。后起月初日日渐加，至十五日圆满无碍。所以观行者初以阿字发起本心之中分明，只渐令洁白分明，证无生智。

夫阿字者，一切诸法本不生义。（准《毗卢遮那经疏》，释阿字，具有五义：一者、阿字短声是菩提心义；二、阿字引（长）声是菩提行义；三、暗字短声是证菩提义；四、唵字短声是般涅槃义；五、唵字引（长）声是具足方便智义。又将阿字，配释《法华经》中开、示、悟、入四字也：开字者，开佛知见，即双开菩提心，如初阿字，是菩提心义也；示字者，示佛知见，如第二阿字，是菩提行义也；悟字者，悟佛知见，如第三暗字，是证菩提义也；入字者，入佛知见，如第四唵字，是般涅槃义也。总而言之，具足成就。第五唵字，是方便善巧智圆满义也。）即赞阿字是菩提心义，颂曰：

八叶白莲一肘间      炳现阿字素光色  
祥智俱入金刚缚      召入如来寂静智

扶会阿字者，措实决定观之，当观圆明净识。若才见者，则名见真胜义谛。若常见者，则入菩萨初地。若渐渐增长，则廓周法界，量等虚空，卷舒自在，当具一切智。

讲曰：此三摩地段之二，详十六大菩萨义说阿字观也。中复有三：初、自“凡月轮有一十六分”至“但取十六大菩萨为四方佛所摄也”，详十六大菩萨义也；二、自“又《摩诃般若经》中”至“至洁白分明证无生智”说月十六分也；三、自“所以观行者初以阿字发起”至“当具一切智”，说阿字观也。

又“夫阿字者一切法本不生义”句下注文，多有刊入正文

者，《大日经疏》，记自一行，龙猛追论，何得引用后世文字？按“遍满”本亦冠以“注曰”二字，故知刊入正文者误也。

【释 凡月轮有一十六分 至 但取十六大菩萨为四方佛所摄也】

此三摩地段二之第一节，详十六大菩萨义也。“凡月轮有一十六分者”，下文详明。“喻瑜伽中金刚萨埵至金刚拳有十六大菩萨者”，自《金刚顶经》瑜伽中，明十六大菩萨进修功德增长月轮之次第而言；“于三十七尊中，五方佛位各表一佛智”者，依修生<sup>①</sup>义而言也。依下文列之：

东方阿閼佛 由成大圆镜智 亦名金刚智也

自他三密无有边际曰大，具足不缺曰圆，实智高悬万像影现曰镜，故曰“大圆镜智”。

东方阿閼佛，金刚部也，金刚界之诸尊配当五部时，大圆镜智当其部，故曰“亦名金刚智”也。

南方宝生佛 由成平等性智 亦名灌顶智也

性净智水，不简情非情故，彼此同如故，常住不变故，曰“平等性智”。

南方宝生尊，主诸佛灌顶故，所具智故，名“灌顶”。

西方阿弥陀佛 由成妙观察智 亦名莲华智亦名转法轮智也

五眼高临、邪正不谬，故曰“妙观察智”。

阿弥陀佛为莲花部尊，故其智亦名“莲华智”。又阿弥主说法门，故其智亦名“转法轮智”也。

① 修生：由后天修行之功渐显本有性德之谓。

北方不空成就佛 由成成所作智 亦名羯磨智也

二利应作，故曰所作妙业必成，故曰“成所作智”。

不空成就佛为羯磨部尊，羯磨此云作业，故亦名“羯磨智”也。

中央毗卢遮那佛 由成法界智为本

中央佛即大日所具智，名法界体性智。三密差别、数过刹尘，故曰法界；诸法所依，故曰体；法然不坏，故曰性；决断分明，得以为智，五智中以此智为根本，故曰“为本”也。

“已上四佛智出生四波罗蜜菩萨”者，佛为心王，菩萨为心所，心所依心王势力生故，如文殊云觉母、般若云佛母也。

“四菩萨即金宝法业”者，或本列次作宝、法、金、业，然《秘藏宝》及《教时义》引此论文，仍作金、宝、法、业，如次列于东、南、西、北也。

“三世一切诸圣贤生成养育之母”者，十方三世诸尊咸依此而成道也。

“于是印成法界体性中流出四佛”者，大日尊以四佛身而为自体，上文既云三世一切圣贤自四波罗蜜生成养育，今正明四佛出生，曰“法界体性中流出四佛”，即正明大日出生四佛，而四波罗蜜，生成养育之，故曰“印成”也。

“四方如来各摄四菩萨”者，依下文列之：

东方阿閼佛摄四菩萨

金刚萨埵

金刚王

金刚爱

金刚善哉

南方宝生佛摄四菩萨

金刚宝

金刚光

金刚幢

金刚笑

西方阿弥陀佛摄四菩萨

金刚法

金刚利

金刚因

金刚语

北方不空成就佛摄四菩萨

金刚业

金刚护

金刚牙

金刚拳

此十六大菩萨，（于三十七尊中）略摄余二十一尊，故云“四方佛各四菩萨为十六大菩萨”也。今详十六大菩萨义者，“于三十七尊中除五佛、四波罗蜜及后四摄、八供养，但取十六大菩萨”也。“除”者略摄义也。四波、四摄、八供，为定门之十六尊，十六大菩萨皆慧门之尊，定不离慧，故举慧可以摄定。开大日为四佛，四佛各摄四菩萨，故云“为四方佛所摄”也。

【释又《摩诃般若经》中至证无生智】

“又《摩诃般若经》中内空至无性自性空，亦有十六义”者，“摩诃”是大、多、胜义，《大般若》四百八十云：“内空、外空、内外空、空空、大空、胜义空、有为空、无为空、毕竟空、无际空、无变共空、本性空、自相空、一切法空、无性

空、无性自性空、是十六空。”故云“亦有十六义”也。

“一切有情于心质中”者，干栗馱心也。“有一分净性”者，质多心也。“众行皆备其体极微妙皎然明白”者，示本心形体。“乃至轮回六趣亦不变易”者，明常恒不变也。“如月十六分之一”者，喻如白月之初，正明修生之义也。“凡月有其一分明相，若当合宿之际，但为日光夺其明性，所以不现”者，喻众生烦恼隐覆佛性也。“后起月初日日渐加，至十五日圆满无碍”者，喻十六大菩萨生也。

“所以观行者初以阿字发起本心之中分明，只渐令洁白分明，证无生智”者，明修生不外本有，故真言行人，于本不生之阿字上起观，只渐令洁白分明，证无生智也。

【释夫阿字者至当具一切智】

以“阿字”者，菩提心之种字，是一切法教之本。《大日经》云：阿字门一切诸法本不生故。故云“一切诸法本不生义”。注文“准《毗卢遮那经疏》”一段，后人加入也。

“即赞阿字是菩提心义，颂曰：八叶白莲一肘间，炳现阿字素光色，禅智俱入金刚缚，召入如来寂静智”者，颂初二句是意密，后两句是身口二业也。“八叶白莲”者，莲花胎藏之理，“一肘”者，心月轮金界之智，智依理起，故莲上观月也；亦可“一肘”者，莲花之量也。“炳现阿字”者，不二之总体，两部（金胎）含于一字，理智冥合也。“素光色”者白色，白是众色之本，表以是诸字之本也。第三句“金刚缚”，是身密也。第四句“召入”，是语密也。于“入”有二：一者招入，二者召入，以身业招入，以语业召入也。第三句身业结入智印，远招入佛慧；第四句语业诵咒字明，近召入本有也。此四句偈，为金刚界仪轨之文，其详具在事相矣。

“扶会阿字者，措实决定观之，当观圆明净识”者，《初心

钞》释“扶会”二字云：扶者手合义，会者对向义。就此本有秘事，更问：“圆明净识”者，略则八、九、十识，广则无量心识。显乘云自性清净心，密乘云心月轮也；阿字即圆明净识之本体，故云“措实决定观之，当观圆明净识”也。如实作观，果相渐现，其次有三：初、才见，二、常见，三、转渐增长。

“若才见者，则名见真胜义谛”者，《义释》云“行者初习观时，虽暂时相应，转如电光，条见倏灭”，其位即理证之初，当三劫中之前二劫，六无畏中从第二至第五也。

“若常见者，则入菩萨初地”者，“常见”有二：一者恒常，不嫌昼夜明暗，不论行住坐卧，随乐常见之；二者无间，不间余事，皆能见之。行者观行成就时，三业之所为，无非阿字，其位净菩提心密乘之初地，三劫中之第三，六无畏中之第六也。

“若转渐增长，则廓周法界，量等虚空，卷舒自在，当具一切智”者，《义释》云“欲大便大，欲小便小，所欲观者皆现，所欲作者皆成，譬如巧工，得百练蜡，变转无碍，随意施为”，其位从第二地至佛地也。

凡修习瑜伽观行人，当须具修三密行，证悟五相成身义也。

所言三密者：一身密者，如结契印召请圣众是也；二语密者，如密诵真言，令文句了了分明，无谬误也；三意密者，如住瑜伽，相应白净月圆满，观菩提心也。次五相成身者：一是通达心；二是菩提心；三是金刚心；四是金刚身；五是证无上菩提获金刚坚固身也。

然此五相具备，方成本尊身也。其圆明则普贤身也，亦是普贤心也，与十方诸佛同之，亦乃三世修行证有前后，及达悟已无去来今。凡人心如合莲花，佛心如满月，此观若成，十方国土若净若秽，六道含识三乘行位，及三世国土成坏，众生业差别，菩萨因地行相，三世诸佛，悉于中现，证本尊身，满足普贤一切行愿。故《毗卢遮那经》云：“如是真实心，故佛所宣说。”

问：前言二乘之人有法执故，不得成佛，今复令修菩提心三摩地者，云何差别？答：二乘之人有法执故，久久证理沉空滞寂，限以劫数然后发大心，又乘散善门中，经无数劫，是故足可厌离，不可依止。今真言行人，既破人法上执，虽能正见真实之智，或为无始间隔，未能证于如来一切智智，故欲求妙道，修持次第，从凡入佛位者，即此三摩地者，能达诸佛自性，悟诸佛法身，证法界体性智，成大毗卢遮那佛自性身、受用身、变化身、等流身。为行人未证理故，理宜修之。故《大毗卢遮那经》云“悉地从心生”，如《金刚顶瑜伽经》说：一切义成就菩萨，初坐金刚座，取证无上道，遂蒙诸佛授此心地，然能证果。凡今之人，若心决定如教修行，不起于座三摩地现前，应于是成就本尊之身。故《大毗卢遮那经供养次第法》云“若无势力广增益，住法但观菩提心，佛说此中具万行，满足清白纯净法”也。此菩提心能包藏一切诸佛功德故，若修证出现，则为一切导师，若归本则是密

严国土，不起于座能成一切佛事。赞菩提心曰：

若人求佛慧      通达菩提心  
父母所生身      速证大觉位

讲曰：此三摩地段之三，是开示三密说五相成身观也。中复有三：初、“凡修习瑜伽观行人当须具修三密行证悟五相成身义也”，略出三密五相成身名目；二、自“所言三密者”至“故佛所宣说”，详示三密行及五相成身义也；三、自“问前言二乘人”至“速证大觉位”，问答辨真总劝修行也。

【释 凡修习瑜伽观行人当须具修三密行证悟五相成身义也】

旧以三密配胎藏三部，佛、莲、金如次为身、语、意，又以五相配金刚五部，中因义则以初通达心为法界体性智，东因义则以第五配法界体性智也。然未可泥著，盖三密通两部，五相亦可引申于胎藏也。

【释 所言三密者 至 故佛所宣说】

入真言门略有三事：一者身密门、二者语密门、三者心密门。行者以此三方便自净三业，即为如来三密所加持，乃至能于此生满足地波罗蜜，不复经历劫数备修诸对治行也。身、语二密，论文分明，意密义理甚微，“住瑜伽”者，总住三密瑜伽也。“相应”者，别相应月轮也。“白净月”等者，观白净月轮即菩提心也。论云具修三密行，故知必三密具足可成佛也。一切众生，虽自知本具佛性，若不练修，终难得显，是以诸佛如来以神力加持，说此三密方便，为所入门也。

“五相成身”者：初、“通达心”，是本有菩提心也，通达众生烦恼身中有性德佛性义也；次、“菩提心”，是修生菩提心

也，于性德菩提心中发修得菩提心也；三、“金刚心”者，成金刚心也，心月轮中观本身三摩耶身也；四、“金刚身”者，成金刚身也，观自身变成本尊三摩耶身也；五、“证无上菩提，获金刚坚固身”者，佛身圆满也。他经有三相八相之说，不过五相开合不同耳，故云“然此五相具备方成本尊身也”。

所谓“成本尊身”者，成何本尊乎？论云“其圆明则普贤身也，亦是普贤心也，与十方诸佛同之，亦乃三世修行证有先后，及达悟已无去来今”，普贤即金刚萨埵，亦即大日如来之具体，“身”者理法身，“心”者智法身，凡云因圆满者理智二种功德圆满也；三世诸佛果德圆满，必用三密五相轨则，成普贤身心，故曰亦“与诸佛同之”；三世诸佛修行三密证悟五相之事，前后不同，故曰“证有先后”；及达悟法界体性智已，其功德更无过、现、未来之差别，故曰“及达悟已无去来今”也。

上文既详修证之事，今复重谈圆明之理。曰“凡人心如合莲华，佛心如满月”者，莲花是胎藏之喻，自因至果皆莲也；月轮是金刚之喻，自果及因皆月也；文中互举，为互显故。“此观若成”者，月观成也。下文乃谓十法界三世间，悉于中现，明十方三世，具足于一心也。“证本尊身”者，成就月轮观等则证得本尊身，满足普贤一切行愿也。

“故《毗卢遮那经》云：如是真实心，故佛所宣说”者，《大日经·成就悉地品》云：“而以观心处，当心现等引，无垢妙清净，圆镜常现前，如是真实心，故佛所宣说。”

#### 【释 问前言二乘之人 至 证大觉位】

此节自“问前言二乘之人”至“然能证果”，问答辨真也。问：前言二乘之人有法执故不得成佛，今观三摩地菩提心时，不亦似有法执乎？答：二乘唯断我执，证单空理，犹有法执，

今真言行人，第三劫分齐<sup>①</sup>也，既破人法上执矣，极细云“上”，第三重妄执也，惟以欲证如来一切智智，故以此妙道为修行次第耳，岂可与二乘法执相提并论哉！真言行人，即凡入佛位者，皆即此三摩地法而入。此三摩地法者，能达诸佛自性，谓本地法身也；能悟诸佛法身，谓自受用身也；能证悟法界体性智，举一智摄余四智也；能成大毗卢遮那加持尊之四种法身，顿证利他之功德也。为行人未证故，理宜修之，故《大日经·悉地出现品》云：“当知真言果，悉离于因业，乃至身证触，无相三摩地，真言者当得，悉地从心生。”又“如《金刚顶瑜伽经》说：一切义成就菩萨初坐金刚座，取证无上道，遂蒙诸佛授此心地，然能证果”也。论文自此以下，乃总劝修行。

“凡今之人，若心决定如教修行”者，无论何人，若知佛性决定本有，如圣教及依师授而修行也。“不起于座三摩地现前，应于是成就本尊之身”者，发净菩提心者即座成佛也。座即三摩地法，“故《大毗卢遮那经供养次第法》云‘若无势力广增益，住法但观菩提也，佛说此中具万行，满足清白纯净法’也。”

以上就自利劝修三摩地法，以下复就利他劝修三摩地法云：“此菩提心，能包藏一切诸佛功德故，若修证出现，则为一切导师，若归本则是密严国土，不起于座，能成一切佛事。”前云“不起于座三摩地现前”，今云“不起于座能成一切佛事”，二利圆满，惟在此菩提心耳。

最后复赞菩提心曰：“若人求佛慧，通达菩提心，父母所生身，速证大觉位。”所以令人乐行，令教流传也。

<sup>①</sup> 分齐：指限界、差别。又指有所差别之内容、范围、程度，或指具有程度差别之阶位、身分等。

[附录]

# 东密与藏密

——佛教各宗大义讲座

吴信如 讲



# 一、东 密

## 东密传承的历史

密宗很重传承，密法由上师亲传。有传承的上师他才能传密，这是密宗的一条原则，无论唐密、东密、台密或藏密，这条都是共同的。东密上师叫阿阇黎，什么人才能成为阿阇黎呢？要具备十三条功德才能当阿阇黎。阿阇黎分为五种：出家的阿阇黎、受戒的阿阇黎、教授的阿阇黎、受经的阿阇黎和依止的阿阇黎。阿阇黎由起初一般意义上通称的上师，后来演变为专门向他人灌顶、传授真言密法的上师，也就是有资格传法、灌顶的上师才能叫阿阇黎。在许多阿阇黎当中，证道师叫大阿阇黎。

有资格担任传法、灌顶的大阿阇黎，必须具备有十三德：

首先，大阿阇黎本身至诚地发菩提心。

第二，具有妙慧慈悲。

第三，兼具众艺，多才多艺。

第四，精修般若波罗蜜多。

第五，通达三乘。

第六，善解真言的实意。

第七，洞悉众生之心。

第八，坚信诸佛菩萨。

第九，本身得传法灌顶。

第十，言谈亲切，远离我执。

第十一，以真言门行善。

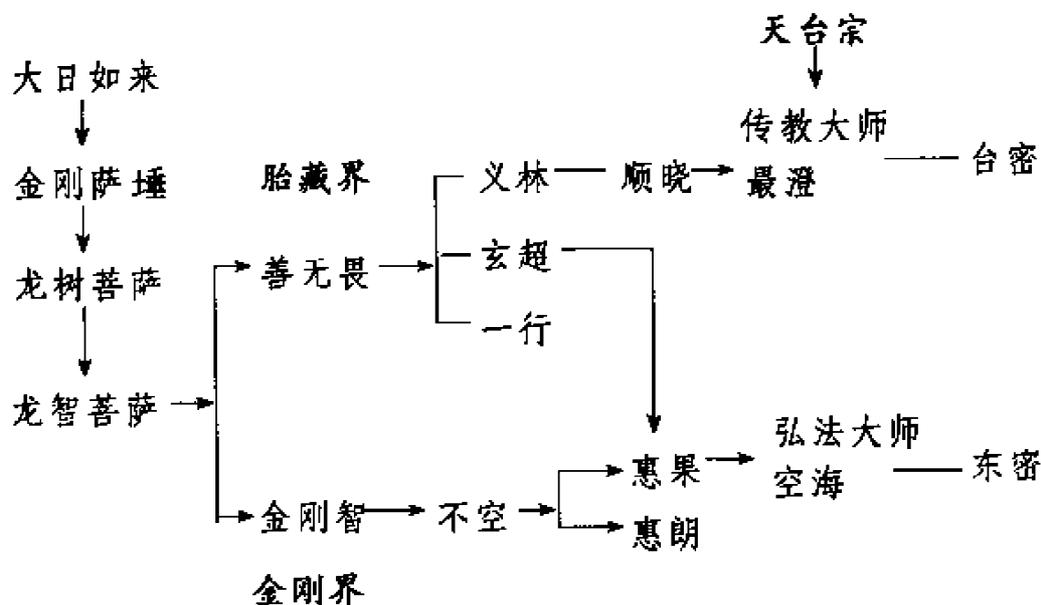
第十二，精练瑜伽。

第十三，常住坚定菩提心。

具备了这十三条德行才能是阿阇黎。如果学东密的人他要选师父的话，一定要看你是不是有这十三条，够不够格。当然师父选弟子，他也有看法，刚说了这是弟子选师父。

这是讲东密，藏密有藏密的一套。我这么说的意思，是因为现在我们社会上有人在传“密”，所以告诉大家真正传密的阿阇黎要具有十三德，这是大家公认的。

下面我就从两方面讲讲东密，讲讲真言宗。东密就是真言宗——佛教八大宗派的真言宗。首先简单介绍一下历史，真言宗传承的系统是这样，看下面列的表：



首先是大日如来，大日如来传给金刚萨埵，金刚萨埵传给龙树菩萨，龙树菩萨传给龙智菩萨，龙智菩萨传给善无畏、金

刚智两位大阿闍黎。

善无畏、金刚智就是唐朝唐玄宗时期从印度来到中国的大阿闍黎，这两位大阿闍黎把印度密法传到中国来了。传到中国的叫唐密。因为是在唐朝时候，而且是由中国僧人传承下来的，所以叫唐密。

什么是东密呢？东密有两部大法，一部大法叫金刚界，一部大法叫胎藏界。金刚智是传金刚界的大法，善无畏是传胎藏界的大法。先说胎藏界传承系统，善无畏在中国传了三个大弟子：义林、玄超、一行。一行大家都知道了，是我国唐朝著名的天文学家，在世界天文史上也是有名的，唐朝的“大衍历”就是一行和尚制定的。

义林又传给顺晓，顺晓再传给最澄。玄超传给惠果，惠果再传给空海。这是善无畏胎藏界传承的系统。

金刚界是金刚智传给不空。不空是印度大德，承受了金刚智的传授以后又回到印度取经，然后再回到中国。不空传给惠果、惠朗。这是金刚界传承的系统。

我讲一个最澄，一个空海，顺晓传给最澄，惠果传给空海。空海、最澄都是日本的遣唐留学生，即唐朝时日本派到中国来的留学生，他们学回去以后，空海就在日本的高野山建立了根本道场，他得到日本天皇的信仰和支持，高野山就变成了日本传密法的根本道场，这个道场一直传到现在，一千多年了都还在。日本国民非常尊重空海、最澄，就象过去中国人尊敬孔夫子、孟夫子一样，日文的片假名就是空海大师创造的，空海被日本人尊称为“弘法大师”。最澄被尊称为“传教大师”。

最澄也是跟空海前后一起来唐朝的，最澄在中国先学天台宗，以后又跟顺晓大师修密宗，他回去以后就把天台宗和密宗融合在一起，所以他传的密宗叫台密，而弘法大师空海传的密

宗叫东密。一个弘法大师，一个传教大师，弘法大师是东密，传教大师是台密。

玄超和尚把胎藏界的法门传给了惠果，不空和尚又把金刚界的法门传给惠果，所以惠果得了两部大法，金刚界和胎藏界。惠果把两部大法一起传给弘法大师空海，所以东密接受了两部大法。

顺晓传给最澄的是胎藏界，没传金刚界，但是最澄他把天台宗和胎藏界结合起变成台密，传承上又不同。后来东密、台密在日本兴盛，台密传教大师最澄到比睿山建立道场，也是一千多年直到现在也没有断。

中国从惠果以后密宗传承已经不大明显了，密法传在中国，但是汉地传承已不清楚了，所以现在说密教就是日本的东密、台密和我国的藏密。明天我再讲，完整的密教在中国。

我们讲过印度佛教的历史是一千八百年，前六百年是原始佛教和部派佛教即小乘佛教，中六百年是大乘佛教，后六百年是密乘佛教。密乘佛教开始叫“杂密”，就是显教的一些经典里头有些咒语，并讲了密教的一些教理，但不系统、不完整，所以叫“杂密”。善无畏、金刚智传的密教是印度中期密教，以两部大法为准，叫做“纯密”，传入我国则称为唐密，以后又由中国传入了日本，被称为东密、台密，所以日本没有晚期密教。晚期密教传入西藏地区，被称为藏密。中、晚期的印度密教都叫“纯密”。早期密乘、中期密乘和晚期密乘都在西藏，所以完整的密教在中国的西藏，正因为这样汉人区域密教传承就不显了。

日本的前首相中曾根是信奉真言宗的，为了纪念惠果和尚所传给空海的法已历经一千多年，他特别到西安惠果法师原来的道场青龙寺，但青龙寺不在了，他发起在原来青龙寺那个地

方建立了惠果空海纪念堂，报纸上有过报道。

以后藏密在元朝皇宫、清朝皇宫都传授过，但禁止在民间流传，清末以后藏密又逐渐在内地传播，中国也开始有人到日本去学东密，日本的权田雷斧开了东密不外传的先例，亲自到中国传法，这样中国除藏密系统外，东密也有少数人在学，并得到了传承。这是真言宗的略史。

## 东密的依经

下面讲依经。真言宗根据什么经典来建立宗派的呢？主要是三部经。第一部，简称《大日经》，唐朝善无畏翻译的。第二部《金刚顶经》，唐朝不空三藏法师翻译的。《大日经》是胎藏界的根本经典，《金刚顶经》是金刚界的根本经典。另外第三部《苏悉地经》，是把金刚界、胎藏界二部法门结合在一起的一部经典，台密就非常尊重这部《苏悉地经》。

东密主要是两部经：《大日经》和《金刚顶经》。台密除《大日经》、《金刚顶经》之外，加一部《苏悉地经》，是三部经。台密在三部经中又特别推崇《大日经》和《苏悉地经》，因为传教大师主要学的是胎藏界，他把天台宗与密宗结合起来，所以台密又认为《法华经》是始经，《大日经》是终经。

除了三经还有两论：一般为龙树菩萨造的《释摩诃衍论》和龙树菩萨所造由不空译的《金刚顶宗发菩提心论》。这是三经二论。

## 东密的教相

下面正式讲东密的教相。教相讲理论，事相讲实践修持。

过去东密对于没有人密坛，没有得到传法的，教相、事相都不让听，后来一些大阿阇黎为了方便，教相可以讲，但事相必须经过传授。所以我先讲教相，事相部分能够方便说一点，还是尽可能说一点，但是有一个要求，事相部分你听了以后不要再去传去说，因为你没得传承，再一个你没有受三昧耶戒。

教相部分我讲四句，把东密的根本教义通过四句话来表述：

第一句话，“六大无碍常瑜伽”。

真言宗、密宗讲六大缘起，认为我们世界万事万物包括我们人自身在内它的本体都是六大所成，即由地、水、火、风、空、识这六大所成。其中的地、水、火、风、空五大都是属于物质部分的，拿人来说就指我们物质的身体，所以叫胎藏界。识大——精神方面的东西，离不开物质，所以地、水、火、风、空合起来，识大在其中。说明一下，不是说地、水、火、风、空组合了就成了识大，而是识大就在地大、就在水大、就在火大、就在风大、就在空大，是一体的。五大是胎藏界，识大是金刚界，金刚界和胎藏界不二，金刚界就是胎藏界，胎藏界就金刚界，所谓金胎不二。

首先告诉大家认识五个梵文字 **ཨ་པ་ལ་ཀ་ཙ་ཨ་** 阿巴啦卡岂。五个梵文字就是五个种子。《唯识论》所讲的种子。地大、水大、火大、风大、空大就是阿、巴、啦、卡、岂，这是五大种子。这五大种子所表现的性格、德行是什么呢？地是坚固的，水是显润的，火是温暖的，风是流动的，空是无妨碍的，这是讲它的德行。它的业用又是什么呢？地大能持，你看我们地球上所有的东西都是地球支撑着。水大能润泽。火大能熟，火有温度、有能源，能成熟万物。风大能长万物，春天一来，春风一吹，万物生气勃勃，助长万物生长。空大是不障，无障碍。

就颜色而言，地大用黄色表示，水大用白色表示，火大用赤色表示，风大用黑色表示，空大用青色表示。用形象来表示，地大方形，水大圆形，火大三角形，风大半月形，空大小椭圆形。就方位来说，地大东方，水大西方，火大南方，风大北方，空大中央。用五大表示五尊佛，中央空大大日如来，东方地大阿閼佛，西方水大阿弥陀佛；南方火大宝生佛；北方风大不空成就佛。五大又表示五种智慧：地大大圆镜智，水大妙观察智，火大平等性智，风大成所作智，空大法界体性智。

那么密宗怎样解释万事万物，包括我们人自身的体性是什么呢？就是六大。密宗认为从根本上说，六大彼此互相都不妨碍，常常是瑜伽的，瑜伽就是相应。六大常常是相应的，时时处处都是相应的，所以叫“六大无碍常瑜伽”。

密宗他是讲般若的不空，禅宗讲般若的空；密宗从事上讲不空，华严宗从理上讲不空。因为密宗讲不空，所以讲六大无碍常瑜伽，既然都是六大所成，那么佛是六大，我们众生也是六大，乃至无情之物，木头石头都是六大，这是从万事万物本体上来说的。

第二句话，对于相，对于万事万物的形象，密宗怎么来看呢？就是“四种曼荼罗各不离”。

密宗把世界万事万物的现象看做四种曼荼罗，这四种曼荼罗各不离，即互相分不开。四种曼荼罗是：

- 1、大曼荼罗，讲物的时空。
- 2、三昧耶曼荼罗，讲物的形相。
- 3、法曼荼罗，讲物的名法。
- 4、羯摩曼荼罗，讲物的作用。

比如你到一个寺庙去看，那个寺庙就是大曼荼罗，寺庙诸佛和寺庙里的一切组成大曼荼罗，所供的大雄宝殿也是曼荼罗，大雄宝殿里的主尊一般是释迦牟尼佛，他手里托个钵子，那个钵叫三昧耶曼荼罗。三昧耶是什么意思？就是平等本誓，平等本来的誓愿。钵是表示释迦牟尼的法的，释迦牟尼的法就在钵上表现出来，释迦佛发的本来誓愿，即和众生一样的平等誓愿用一个法器——钵来体现，所以钵就是三昧耶曼荼罗。释迦牟尼所说的法变成了三藏十二部经，三藏十二部经就是法曼荼罗。大雄宝殿在做法会，法会按仪轨在做叫法曼荼罗，你磕头顶礼也叫法曼荼罗。你正在磕头，正在做法会，正在做正在动的时候叫羯摩曼荼罗。再比如我们这个讲堂教室是大曼荼罗，包括讲者听者在内都是大曼荼罗，因为讲课，主讲的人他在怎么样表示呢？比如，我拿粉笔在写，表示我在讲，粉笔就是我的三昧耶曼荼罗。我讲什么，讲东密，我讲的内容就是我们现前的法曼荼罗。我正在讲是羯摩曼荼罗，羯摩是动作。所以密宗把任何事物、任何形象都可以归成曼荼罗，善法可以是曼荼罗，魔法也可以是曼荼罗。什么叫曼荼罗？轮圆俱足叫曼荼罗。象轮子一样，转起来，所有的东西都在里头，轮圆俱足。举个反面的例子，比如说抽鸦片烟的人，睡在屋里的大烟炕上，组成大曼荼罗；用来吸鸦片的烟枪，就是他的三昧耶曼荼罗；他晓得怎样用火调鸦片就是法曼荼罗；他呼噜呼噜地抽就是羯摩曼荼罗。那你说抽鸦片的人不也在修密宗啊？哎，但是他那个曼荼罗结果使他成为鸦片鬼。

所以密宗以四种曼荼罗来体现万事万物的形相。任何事物都可以用四种曼荼罗表示。一个法门哪一尊的法是哪一尊的曼荼罗。观音法是观音的曼荼罗，文殊的法是文殊的曼荼罗。比如释迦牟尼他左边文殊、右边普贤，代表讲大乘法的曼荼罗，

左边阿难、右边迦叶是讲小乘法的曼荼罗，不过不完整，而密教曼荼罗是轮圆具足的。

曼荼罗又翻译为“坛场”。

这是密宗从万事万物的相上来讲的。对万事万物的用来讲就是这么一句话：“三密加持速疾显”。

什么叫三密？我们身口意是三业，身造之业、口造之业、意造之业。佛也有身口意，但他的身口意不是业，因为他的业是功德，所以叫密。众生本来跟佛一样，众生就是佛，所以佛具有三密，众生也具有三密。众生的三密有有相三密，又有无相三密。

学密怎么样感应佛？就是通过三密来跟佛求得加持、求得感应。佛跟众生一样都有身口意，所以佛把三密加给众生，众生持佛的三密，成为加持。打个比方，大日如来就象佛日，众生的心就象水一样，日头的影子映到众生心水里，叫“加”，众生的心水、众生心的本体能感到佛日之光的映摄，叫“持”。密教的特点，其法门的殊胜，就在于加持。

为什么能加持？六大无碍。佛是六大所成，众生也是六大所成，六大无碍，所以心佛众生三无差别，生佛平等，即佛跟众生是平等的，如此众生跟佛可以加持，可以感应。

怎么来加持，怎么来感应呢？就我们众生来说，就是要把三业转成三密：把口业转成口密，把身业转成身密，把意业转成意密。怎么个转法？密教告诉你转法，也就是密法：身结手印即身密，口念咒语即口密，意做观想即意密，通过身口意的三密来跟大日如来法身佛相感应。这感应只要你得法，很快的，所以叫“三密加持速疾显”。速、疾、显，三个字三个作用，快得很，因为密宗是讲即身成佛的。

我们讲过，如来禅是转识成智而成佛，祖师禅是明心见性

——就那个心的本体而觉悟而成佛，而密宗是即身成佛，就是肉身成佛，并不是另外再搞个什么身体，就是我们的肉体、肉报身成佛，所以叫即身成佛。为什么能即身成佛？因为“六大无碍，四曼不离，三密瑜伽”，能够即身成佛。六大讲体，四曼讲相，三密讲用，这就是密宗对法性、法相、和法的作用的基本分析。

前面讲真言宗、密教法门所依据的根本经典是《大日经》、《金刚顶经》，那么这两部经哪里来的呢？是龙树菩萨用七粒白芥子打开南天的铁塔，才取出了密部经典《大日经》和《金刚顶经》，等于《华严经》是从龙宫里取出来的一样。

密宗所尊奉的本尊、佛、菩萨很多，所有的佛，不管哪一方，东南西北……总括起来成为一尊，这一尊佛可以代表所有的佛，这一尊佛就叫毗卢遮那佛，译成中文叫大日如来，也叫遍照金刚。大日如来的光明是普遍照满一切。毗卢遮那的意思是光明遍照，有两层含义：一方面除暗通明，没有黑暗，是通明的；另一方面是总务承办，所有事他都帮你办好。大日如来是不是我们星球上所讲的太阳？太阳不过是他的等流身，但是可以比喻一下，你看我们现在一切都是太阳能变化的结果，不过更重要的是，太阳只能照一面，不能照两面，我们是白天，地球对面就是黑夜，不能遍照，而大日如来是遍照，而且他照的光是无生灭的。大日如来是法身佛，是密宗所依据的最根本的本尊，等于我们显教的本师是释迦牟尼佛。显教讲的佛很多，但这个世界的本师是释迦牟尼；密宗讲的本尊很多，但代表所有诸佛德行的一个本尊就是大日如来。

密宗的法门我刚才讲了是两部：金刚部、胎藏部。金刚有两个意思：一个坚固，永不变坏；一个利用，无坚不摧。胎藏：含藏隐伏，等于胎儿在母体娘胎里一样，隐伏着。它们包

舍的两个法，就我们身体来说，一个代表我们肉体——胎藏，一个代表我们的精神——金刚。

密宗的法门都是讲当相即道，即事而真。关于法相不是讲了四大曼荼罗吗，当相，就是道！即事，就是真的！他所说的法，他结手印，他做观想，如果他如理如法那样做了，他要求的感应一定要来，没有假的，就是当相即道即事而真。密宗修法都要求得悉地，悉地就是成就。有加就有持，有感就必有应。如果说修学那个法没有成就，没有悉地，要么这个法没得到传承，要么修得不如法，没有如理如量，如果真得到传授又如法如量，必得成就，必成悉地！当相即道，即事而真。所以结个手印不是好玩的，结手印是真的，它表的法要起作用的。念一句真言，不是开玩笑的，不是随便哼啊哈的就灵了，就感应了，它是有真实修行的。做观想也是如此。所以“三密加持速疾显”呐。

金胎这两部法门又分为一个三部和一个五部。先说什么叫金刚部，什么叫胎藏部，就是先金后胎，先是金刚界后是胎藏界，金刚界是因门，胎藏界是果门。胎藏界法门是从果向因，是本觉，这个法门是利他的；金刚界法门是从因向果，是始觉，是自利的。胎藏界是从果向因，佛的果向因地流，他是本觉，所以是化他的，已经成功了、成佛了嘛，来度众生的，所以从果向因。而金刚界是从因至果，从菩萨地修到果地，所以他是始觉，自己内证的法门。这是金胎两部大法的区别，所以胎藏界是化他，而金刚界是自修内证。

胎藏界化他，就立了三部：莲花部，金刚部，佛部。莲花部表示大悲，金刚部表示大智，佛部表示大定。这是胎藏界三部。金刚界为自己的修证立了五部：莲花部，金刚部，佛部，宝部，羯摩部，这么五部。金刚界是内证自利，胎藏界是化他

利他，胎藏界代表身体，金刚界代表精神。

这样由金刚界五部衍为金刚界九会曼荼罗，九会不详细讲了，简单说一下：

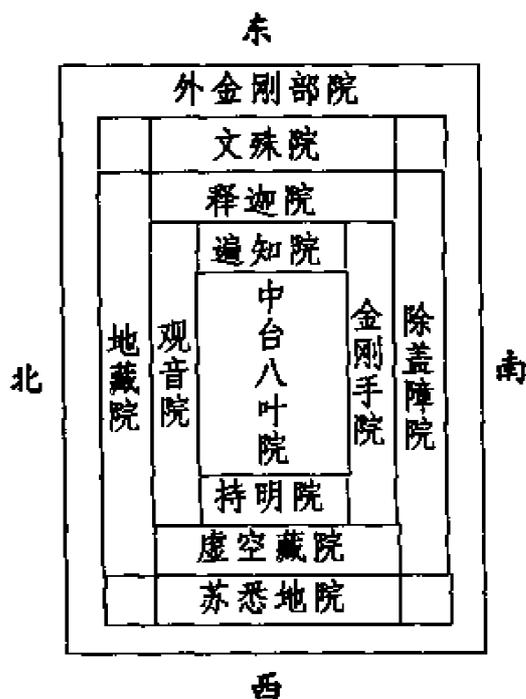
金刚界九会	第一会——成身会——根本会
	第二会——三昧耶会
	第三会——羯摩会——微细会
	第四会——供养会
	第五会——四印会——五智会
	第六会——一印会
	第七会——理趣会——普贤会
	第八会——降三世羯摩会
	第九会——降三世三昧耶会

前五会是以大日如来为中台，就是在一个曼荼罗里，大日如来坐在中间称为中台。前五会表示显因即果，再加上第六会，表示大日如来的自性轮身。第八、九两会是大日如来的教令轮身。金刚界的曼荼罗九会每一会有这一会的佛、菩萨和人，每一会表示一个法，所以金刚界曼荼罗九会一共有 1461 尊。这是金刚界的曼荼罗。

胎藏界是十三个院。第一院中台八叶院，大日如来在中台。中台八叶莲花就是我们人的心脏，肉团心，而不是思想，就是心脏这个器官。密教不是即身成佛吗，就是修肉团心，不象禅宗修的是法性，具体来讲中台八叶莲花就是表示我们的肉团心。

中台八叶院如图：上方遍知，北方观音，南方金刚手，下方持明；上方释迦，南方除盖障，北方地藏，下方虚空；上方

文殊，下方苏悉地；外方金刚部院四大护院。



这十三院这些加在一起一共 414 个本尊。414 个本尊就是表示我们身体的 414 个法门。金刚界 1461 尊表示我们精神上的 1461 个法门。一个本尊一个法门，在金刚界成九会，在胎藏界成十三院。

第四句，“不舍肉身证觉位”，后面再讲。

我再说一点，我们前面讲的祖师禅、如来禅都是显教的禅，而密教修的禅是秘密禅。密教修禅定，其身密大约和显教的观色相当，口密和显教的观息相当，意密和显教的观心相当。但显教只证到我们人身的色心空的体，而密教不但要证得色心空的体，而且要显出色心不空的用，所以显、密教在禅门上有大的差别。显教入定是入因地的定，密教入定是入果地的

定，比如大日如来三摩地，入的是佛的定。法华三昧、楞严三昧等等显教的三昧，有菩萨的定，当然也有佛的定，但那个佛是报身佛，而密教是入果地定，特别是入法身佛的定，所以显、密教在定的境界上也有差别。密宗的观法重点是佛和众生无差无别、生佛一致而修，而显教是佛跟众生相对而修，这又是秘密禅和显教禅的大的差异。我们讲了三种禅，秘密禅和显教的禅不同的地方在这里。

但是我要说一下，所有的佛法都是一味，没有酸甜苦辣，要酸都是酸，要苦都是苦，要辣都是辣，是合和的。因为是一味，不要因为我刚才这样一说，唉呀，你密教的法高了，显的我不学，我学密了。可恰恰前天讲了，惠能是在神秀的那个基础上才到尖的，密教亦复如此。你在显教的基础上才能入密，显教没有搞好，你想到尖顶那就不行，同时到了尖顶你也不要看不起基础，基础一拿掉，尖不就塌了。所以佛教是一味的，在法门上千万不要生差别心，嫌这个高那个低。那么法门只有平等相没有差别相了吗？有，不过我们讲的差别相是当机，因为众生根机不同，佛讲的法门不同，你合乎哪个，学哪个法门。等于目的是一个，快慢不一样，比如到首都来，条条道路通北京，但有的坐轮船，有的乘飞机，有的搭火车，他身体坐不了飞机就坐轮船，坐轮船晕船他就坐火车，根机不同嘛。要看到一味，也要看到当机，在法上有差别。

教相先说到这里。

## 东密的事相

下面是讲密宗的事相，就是讲密宗的修行、实践。首先我讲它的行证，密宗怎么来修？

### 第一，发菩提心。

发菩提心有能求的菩提心和所求的菩提心。菩提是觉悟嘛，首先是能求觉悟的心，还有所求觉悟的心。开始求菩提的心是你成佛的种子，所以在《金刚顶宗发菩提心论》里讲到了，开始求觉悟的心是成佛种子的根本因缘——亲因缘，所以有这句话叫“菩提心为因”。在你求菩提心的当中，你发起大悲：不但自己个人求觉悟而且要众生一起来求觉悟，这个就叫“大悲为根”。菩提心是种子，大悲是根，你以这个心来求觉悟，在菩提心的基础上去修行。“菩提心为因”，自己求觉悟，“大悲为根”，带着大家一起来求觉悟，这样自利又利他，方便就会具足，万行可以圆融，即“方便为究竟”。这才叫发菩提心。

那么，菩提心的内容是什么呢？有四项：1. 信心，不是信仰之心，而是白净之心，不是说我现在相信了叫信心，而是你自身的白净之心，也就是阿赖耶识的根本种子。2. 行愿，修行发愿。3. 胜义，理解。4. 然后三摩地，三摩地就是修禅定，修秘密禅就是修本尊的内证三摩地，也就是佛他是怎么样来修的，修佛的摩地。白净之心是根本的、是总体，行愿、胜义、三摩地是菩提心的行相。

学密宗的人首先要发菩提心，就是自觉觉他，自利利他，不光自己求觉悟，还要带众生一起来求觉悟。

### 第二，投华。

修密宗是要有曼荼罗的，即要有坛场，在密教道场——坛场里，金刚界有一千四百多尊，胎藏界有四百多尊，有本尊像，这时以花供养，象天女散花一样，叫投华。投华时，由师父引你进入坛场，你所投的华，是带有信息的，所以你的华投到哪个本尊，你就学哪个本尊。或许你会问这不就带有随意性

了吗？不，因为你是发了菩提心之后投的华，而不是随随便便的或把眼蒙起来，摸到哪个就是哪个。

投华以后要受戒，受三昧耶戒，三昧耶戒就是平等本誓的戒。这个三昧耶戒，佛也是这个戒，你和佛的一样，所以能够相应。佛是什么戒？（1）不可远离菩提心，（2）不舍正法不邪行，（3）于一切法不悭吝，（4）不得不饶益众生。佛在因地如此，果地亦如此。

### 第三，灌顶。

我们讲了金刚界有五部，胎藏界有三部，灌顶也有三部、五部之别。藏密是藏密的灌顶，东密是东密的灌顶，一般来说东密的灌顶有几种：一种是结缘灌顶；一种是受明灌顶，就是告诉你一个真言，告诉你一个咒语，叫受明灌顶；还有传法灌顶，就是告诉你一部法，甚至于两部大法一起传。

### 第四，印契。

灌顶之后就告诉你修三密，怎么样做印契，结手印。说浅显一点，手印就是手语，我们现在聋哑人打手语。手印，实际上是法界的标志，这个佛、那个菩萨所结的每一个不同的手印，都表示不同的法门，手印有很多种，其中代表本尊的内证法门的手印，叫根本印，也就是他之所以为他，之所以成为这个佛菩萨，就是靠这个内证法门证得的。比如文殊菩萨是大智慧，他的根本手印是文殊印，普贤的大行门，观音的大悲门，各个的手印都不同，因为各个的愿不同。

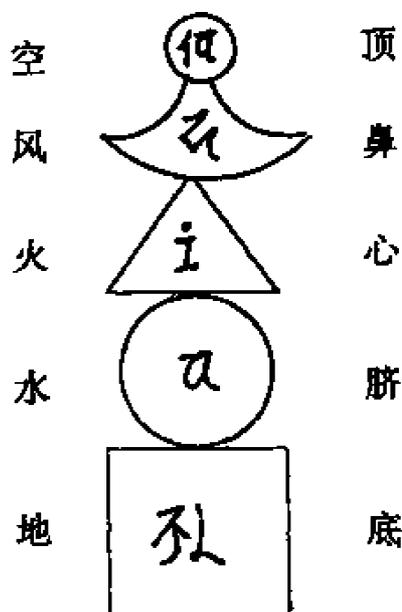
阿弥陀四十八愿，药师佛十二愿，普贤菩萨十大愿，地藏王还有地藏王的悲愿，愿力不同，他的果地也不同，证得也不同，虽然都是佛，但他的法门又不同。代他的法门的身体上的标志就是手印，特别是根本印。胎藏界大日如来代表佛的整体，所以他根本印就是法界定印。金刚界是智拳印。

五个手指分别表示地、水、火、风、空，左手表定，右手表慧。所以看佛像你注意他的手印，一般佛菩萨的像都是结他的根本印，看到他的根本印就可以晓得他的法门。比如释迦牟尼上手与愿印，满你的愿望，下手施无畏印，告诉你不要怕。

### 第五，真言。

真言就是咒语。如果说手印是手语的话，真言就是口语。不过这口语不是一般的而是内心之语，内心讲的话，所以叫真言。一般密教有五种：有佛的真言，有菩萨金刚的真言，有二乘的真言，有诸天的真言，有地居天部的真言。

大咒——根本咒	种子
中咒——心咒	名号
小咒——心中心咒	本誓



真言本身有大咒、中咒、小咒。大咒叫根本咒，手印有根本手印，真言也有根本真言。中咒就是心咒。小咒就是心中心咒。如果用梵文字表示真言，有种子的真言，有名号的真言，有本誓愿的真言。

如图所示，地大方形，它的种子是𑖀 (阿)，水大圆形𑖔 (巴)，火大三角形𑖑 (啦)，风大半月形𑖒 (卡)，空大空点𑖔 (岂)。胎藏界的根本真言就是刚才说的五字真言：𑖀 (阿) 𑖔 (巴) 𑖑 (拉) 𑖒 (卡) 𑖔 (岂)。

金刚界的真言就一个字：𑖔 (班)

### 第六，做观想。

1. 入我我入观。什么叫入我我入观？就是本尊加持我，我进入本尊，本尊加持我叫入我，我加持本尊叫做我入。因为生佛一致，众生跟佛互相加持，不过一个叫加，一个叫持，总起来叫加持。一般先知道这个意思，首先结法界定印，然后观想胸前出现𑖀字，𑖀字变为月轮，月轮上现𑖔，𑖔是金刚界种子，然后𑖔字现法界的塔婆，再然后现出大日如来的形象，大日如来顶上放大光明遍照整个法界。这是观自身。

进一步观坛场，坛场上显现𑖀字，之后现月轮，月亮上现出本尊，坛场现的本尊和自己慢慢合拢为一，成一个本尊。然后观他人，观众生，观众生心里都有𑖀字，𑖀字现月轮，月轮上现大光明。

这是投华，受了三昧耶戒，发了大菩提心，学了印契之后，就告诉你入我我入观，观想还有多种，入我我入观这是秘密禅最基本的观想。

2. 念诵，正念诵。密宗的念诵，一般拿受加持的念珠。有莲花念诵，是出声的。进一步金刚念诵，嘴巴是闭的，但舌头动。然后三摩地念诵，舌头也不动了，住心，心定了，看真

言种子，胎藏界看 $\text{𑖀}$ ，金刚界看 $\text{𑖀}$ 。然后声生念诵，就是观想自己心里莲花上有个白海螺，大法螺，你念的声音是从莲花上的白螺里出来的。再然后光明念诵，念诵的时候，口里吐出光明。大概在三摩地念诵之后，声生念诵期间都是可以出光明的，莲花上大白螺里发出的声音一样是出光明的。观想的时候看自己所修法的本尊的心轮上有 $\text{𑖀}$ 或 $\text{𑖀}$ 字种子，这个种子向右旋转，自己心里也有月轮，也有真言种子右转，本尊种子从我们的顶而入，我们念的真言种子从本尊肚脐进去，这样循环往复，念真言一百零八遍，或者念一千零八十遍，叫正念诵。

3. 字轮观。观自心是月轮，在月轮上布五个字，顺逆而观： $\text{𑖀}$  $\text{𑖀}$  $\text{𑖀}$  $\text{𑖀}$  $\text{𑖀}$ ，字轮观就是这五个字在心轮上转，顺着转然后逆转。这五个字有法意的：

$\text{𑖀}$ ：是本不生，即诸法本不生，不可得。

$\text{𑖀}$ ：自性不可说，自性言说不可得。

$\text{𑖀}$ ：尘垢不可得，灰尘污染，垢染不可得。

$\text{𑖀}$ ：因业不可得。

$\text{𑖀}$ ：本虚空不可得。

4. 三密观，行者和本尊彼此摄入的观想。

另外还有：

5. 五相成身观。

6. 五字严身观，又叫五轮成身观，五大成身观。

7. 阿字观。

8. 十缘生句观。

第七，修法。

观想基本讲这么多，在有了前面六个的基础上才能进一

步修法，前面讲的是修本尊法，然后修护摩法，护摩法内容也很多，一般修四种法：

- ①息灾法，有灾害了息灾。
- ②增益法，你想增加东西，如比发财，或增益什么东西。
- ③敬爱法，比如父母不和，夫妻、家庭不和，修敬爱法。
- ④调伏法，有不善的人、恶人，教他悔改。

这是事业法。在修所有正修法之初，在修护摩法、事业法之前都要有加行，就是要修十八道，十八道是十八种契印（手印）和真言组成的。金刚界九种，胎藏界九种合起来是十八道。这是前供养，属于加行道。

### 几点补充说明

事相我只能讲到这里了，但前面教相还有些没讲。

六大无碍常瑜伽  
四曼相即各不离  
三密加持速疾显  
不舍肉身证觉位

不丢掉肉身成觉位，即身成佛啊，成觉位有什么证验呢？  
第一从肉体来说，成四身或成五身。五身：

- ①自性法身，自己本性的那个法身成了。
- ②受用法身，自己得到受用了。
- ③变化法身，能变化了。

④等流法身，跟你同等一样地流出去。

⑤法界法身。

不舍肉身成佛位，这是在肉体方面成这五身。在精神方面成五智，前面讲了：

①大圆镜智，

②平等性智，

③妙观察智，

④成所作智，

⑤法界体性智。

然后他本身有国土、佛土。有上品、中品、下品，三品国土，那就是他的悉地。而且法身有法身的国土，受用身有受用身的国土，变化身有变化身的国土。

密教事相是不空的，密教修行人看佛菩萨像，不论是泥塑的、木雕的、铜铸的都是真实的，六大无碍啊，没有那个差别，不过这要懂得它的真理，所以修密教的人看到那些烧香磕头的，并不会歧视。但是不是大家都去磕头就行了呢？那也不是，而且那样层次也还不够高，我们讲密宗即身成佛，还是从身体上来修，你拜个对象，还是两个对立，一个是本尊，一个是你自己，而密教最后即身成佛，是我与本尊互入，本尊就是我，我就是本尊，我证得了本尊，本尊就是我。

有两个即身成佛的颂，共八句话，是弘法大师写的：

六大无碍常瑜伽——讲法界的体。

四种曼陀各不离——讲法界的相。

三密加持速疾显——讲法界的用。

重重帝网名即身——我们学过华严宗，整个法界是重重无尽的因陀罗网。重重帝网所形成的法界就是即身。

法然具足娑般若——法然就是天然，本来如此。具足，具有。娑般若，觉悟的性，本性。这句话的意思就是我们每个人本来就具足觉悟的佛性。

心所心王过刹尘——心王是八识。心所是五十一法，还有心不相应行法，指我们世界万事万物的现象。过刹尘，刹是时间基本单位。尘是空间的基本单位。心就是宇宙万事万物。

都具五智无际智——每一尘、每一刹都具五智无际智，都具有地水火风空。五智综合起来就是无际智，无限发展没有终结。

圆镜离故十觉智——圆镜离故，因为整个的法界是大圆镜智的缘故。十觉智，最后使你的肉身变成十觉智，由变成，即由胎藏界变成金刚界。

东密的事相、教相就说到这里。大家可能主要是初学的多，记住对密宗来说，三昧耶戒是根本的，发菩提心是根本的，至于怎么修密，就是告诉你了，你菩提心不发的话，你也感应不到、也证得不了。所以为什么要由显入密呀，为什么要先学做人才学佛法呀，学密宗的根本就是发菩提心，你没有发菩提心，就是天天给你做法加持，也毫无灵验。你发了菩提

心，你受法学法快得很、灵得很，我保证你灵验，密宗这个法门就是讲感应的，有感必应，它是求悉地的，而且在一定的时间、一定的范围内，剋期求证，是必得的。问题就在于我们的菩提心，求觉悟的心，胜义、行愿、三摩地是它的行相，前面讲了，要跟众生一起来求觉悟，自利自他，不能光是自利，“菩提心为因”，别忘了还有“大悲为根本”呢，大悲使得菩提心大而深，那么证的果也就大了，灵验也就来了。

学东密讲了这么多，最后告诉大家五个字：

### 如实知自心

这个“心”字指你思维的心，也指你肉团之心。如实地知道你的心念是什么，如实地知道你的肉团心是什么，同时“自”与“心”两个字叠起来就是呼吸的“息”，也就是如实地知道你呼吸怎么息。

“如实知自心”，才可能知道“阿字本不生。”万事万物，“八不中道”的“不生不灭，不一不异，不来不去，不常不断”，都是阿字本不生；一念三千，百界千如，一心三观，三谛圆融，阿字不本生；十玄六像，万德壮严，层层帝网，重重无尽，法界无碍，阿字本不生。这么样地如实知自心，菩提心的因种上了，待机缘成熟了，密宗容易学得很，即身成佛勿须讲！（掌声热烈）

一九九〇年十二月

讲于净名书院

## 二、藏 密

### 藏密传承的历史

印度佛教产生于公元前 500 年——公元 1200 年，大约可以分为三个阶段：前 600 年是原始佛教与部派佛教，也叫南传、上座部佛教，是小乘佛教；中 600 年是大乘佛教；后 600 年是密乘佛教。

我国云南傣族地区是南传上座部小乘佛教，在我们汉族区域是大乘佛教。密乘佛教今天我讲了，善无畏、金刚智、不空三藏，开元三大士到中国来传密教，后来由弘法大师、传教大师他们学了以后传到日本，弘法大师流传下来的叫东密，传教大师流传下来的叫台密。

在唐朝的同时，西藏藏王松赞干布有两个王妃，一个文成公主，一个尼泊尔尺尊公主，两个公主都把她们自己民族的佛教带到西藏，文成公主把当时唐朝西安的佛教法器、佛像带到西藏，并带去了一些出家的佛教徒，尼泊尔公主也把尼泊尔那边的一部分佛教法门带到西藏，原来西藏只有地方宗教，就是苯教。佛教传到西藏以后，西藏就开始有了佛教。西藏的佛教可以分为两个大的时期，一个前弘期，一个后弘期。

历史上朗达玛在西藏毁佛，正好与唐武宗在汉朝毁佛即会昌法难同时。朗达玛之前西藏弘扬的佛教叫前弘期佛教，前弘

期佛教主要是由莲花生大师弘扬的。

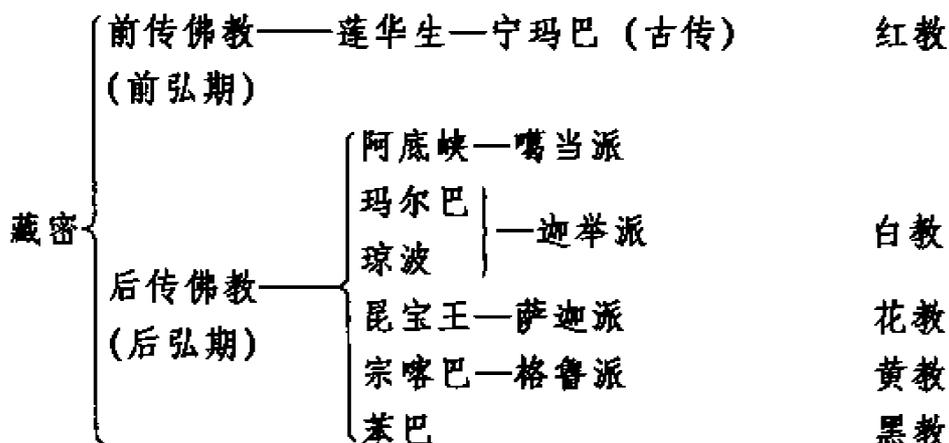
东密法系是大日如来，金刚萨埵，龙树，龙智，然后金刚智，善无畏。藏密法系是普贤王如来传到莲华生上师，由莲花生上师传到西藏，莲华生传的这一系在西藏叫宁玛巴，宁玛巴的意思旧传、古传，宁玛巴这一派在西藏弘扬佛教是在朗达玛毁佛之前，所以叫前弘期。

朗达玛毁佛之后，中间相隔 100 多年，虽然法律上藏王不允许传播佛教，但佛教并没断绝，在社会民间仍暗暗在流传，法脉并没有断，以后朗达玛被杀了，这样大约从 10 世纪起密教在西藏又渐渐弘扬起来了。这当中有个大师阿底峡尊者，是西藏了不起的大德，大学问家，他继续弘扬了莲华生大师的法门，而且结合西藏当时的情况有所发展，阿底峡尊者之后就是后弘期。后弘期一直到现在，西藏再没有碰到毁灭佛法的情况。

后弘期从唐朝晚期就开始了，以后又出了玛尔巴、琼波、昆宝王布，一直到宗喀巴。阿底峡尊者他所传的叫噶当派。玛尔巴所传的叫噶举派，就是我们现在讲的白教。琼波也是噶举派的一支。昆宝王布是萨迦巴，是我们俗话说的花教。以上各派，白教也好，花教也好，都是继承宁玛巴的法门。宁玛巴出家人穿红袍、戴红帽就叫红教。后来传得久了，各方面都有些困难，宗喀巴就进行了整顿，即按照原来阿底峡尊者他们的法义，根据当时的情况进行整顿，有的史书上讲是进行“宗教改革”，学术上可以那以说，实际上并不是宗喀巴把佛法改了什么，而是宗喀巴把莲华生、阿底峡尊者传授的法，结合当时情况，按原来的法义重新弘扬。宗喀巴这一派戴黄帽穿黄衣，所以叫格鲁巴，俗称黄教。宗喀巴有两个大弟子，一个达赖，一个班禅，后来达赖和班禅这一派在西藏执政，政教合一了，既

是宗教领袖也是政治首领。班禅、达赖世代相传，一直到现在，达赖是 14 世，班禅是 10 世（注：现已是 11 世）。

藏传密教虽然有宁玛、噶举、萨迦、格鲁这四个教，我们俗称为红、白、花、黄教，但从整个系统来看，还是一个整体的藏传密教，这几个派都是平等的。原来西藏地区地方神教苯教后来受了藏传密教的影响，他们也吸收了藏传佛教的很多内容，结果苯教本身也进行了改革，所以苯教从广义上说也成了藏传密教的一派，一般俗称为黑教，叫黑教并不是贬意。



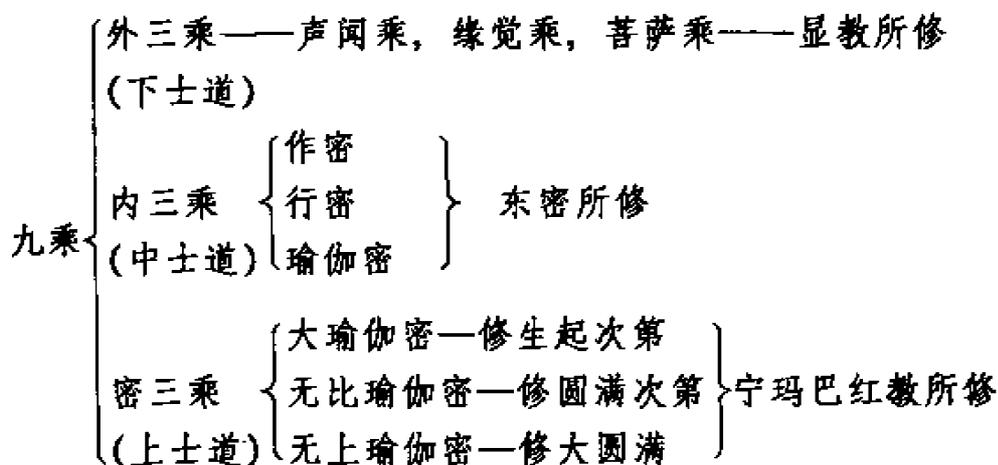
藏密系统是这样的：最早是宁玛巴，从莲华生大师开始，继承的是阿底峡尊者，这中间相隔有一二百年，不是直传，阿底峡是噶当派。莲花生直接传的萨迦，花教；噶举，玛尔巴，白教。继承阿底峡尊者直接的是宗喀巴，黄教。藏传密教的历史大概这样。

藏传佛教最初是从莲花生开始传的，宁玛巴，红教是藏传密教最古老的一支，虽然这一教派后来没有掌握政权，但教派法门的承传一直没有中断过，中间虽然这些教派有过争论，在政治上有过分歧，但就佛法来说各派都传下来了，因为宁玛巴

的法门在藏传密教里面一是古老，二是由莲华生直接传的，所以比较完整。总的来说，红教宁玛巴最高法门是大圆满；白教噶举巴最高法门是大手印；黄教格鲁巴最高法门是大威德；花教萨迦巴最高法门是大圆胜慧。我们举个纲的话，藏传密教四个教派最高的法门主要是这四个。四大教派里，我们今天主要讲的还是社会上学习流传得比较多的大圆满，但要注意藏传密教不只一个红教就一个大圆满，还有白教的大手印、黄教的大威德、花教的大圆胜慧等一些法门，法门都是平等的，不要因为我们讲红教，就排斥其他教派，特别是班禅大师黄教这一系，我们一样要尊重。

## 藏密的教判

红教宁玛巴把佛教分为九乘。我们前面讲过，显教有声闻乘、缘觉乘、菩萨乘，三乘，缘觉乘讲十二因缘，声闻乘讲四谛，菩萨乘讲六度。红教认为这三乘是显乘，是应身佛释迦牟尼说的，因此叫外三乘。另外把杂密称为作密，把东密所传的叫行密和瑜伽密，认为这三乘是报身佛金刚萨埵所说，叫内三乘。因为大日如来传下来的法给金刚萨埵，而金刚萨埵从佛教的法义上来讲是报身佛。另外以法身佛普贤王如来所说的密法叫密三乘，就是大瑜伽密、无比瑜伽即随瑜伽密、无上瑜伽即极瑜伽密这三乘。



内三乘是东密、台密所修的，大瑜伽、无比瑜伽、无上瑜伽密三乘，是宁玛巴红教的法门所修的。在宁玛巴来讲，大瑜伽要修生起次第，无比瑜伽要修圆满次第，无上瑜伽要修大圆满，是这样划分的。

红教最高法门叫大圆满，拿白教来讲它的无上瑜伽就是修大手印。这是宁玛巴的教判，把整个佛法分为九乘，也就是宗喀巴的《菩提道次第论》里讲的下士道、中士道、上士道，外三乘是下士道，内三层是中士道，密三乘是上士道。

## 藏密的三密

下面讲讲藏密修三密，也就是身、口、意具体怎么修的，简单介绍一下。

### 一、藏密的身密

1. 从身体性相来说，人的身体分为粗身、细身、微细身——也就是最细身。

什么叫粗身？就是我们现在的肉体。什么叫细身？细身讲的是我们的中脉，修中脉就是修细身。什么叫最细身？就是法

身，通过开中脉能见法身，那是修最细身。这是藏密就身的性相来说。

2. 就心性相来说，就分为粗心、细心、微细心即最细心。粗心是我们的意识，第六意识；细心是我们第七识，末那识；而微细心就是我们自性，阿赖耶识。

3. 按脉性相来分，首先人身最主要的是中脉，一样重要的是三脉：左脉，右脉，中脉。由三脉再进一步分有五脉、有八脉、有十二脉、有三十二脉，还有隐藏脉，还有七十二脉，一直到一百二十脉……七万二千脉，还有生病脉、微细脉，等等。藏密把人身的脉分得非常细，但这些脉和我们现在医学所讲的脉不完全一回事，有相联系的地方，藏医，特别是佛法里讲脉的，又单独是门学问了。若按脉轮来分，一般讲三脉四轮，或三脉五轮，讲得多的有七轮、八轮。脉轮主要有：

第一，脊根轮，也叫密轮，在人身体尾脊骨根部。所谓轮就是脉与脉、气与气相交的汇聚点。在一般人身上这个轮是脉结，阻塞不通，不是智慧气而是业气，业气跟业气相结打成轮，成为脉结轮。还有座轮，力源轮，也叫力源气轮，在生殖部位，女同志在子宫部位。脊根轮跟力源轮一般在藏密就做为一个轮，叫密轮，我详细说是两个轮。

第二，脐轮，在肚脐。

第三，心轮，心脏部位

第四，喉轮，在喉部。

第五，顶轮，又叫梵穴轮。中脉冲开以后，智慧光从这里出来，有时中阴也从这儿出去，是清净的穴位，叫梵穴轮。

这是五轮。在顶轮、梵穴轮上还有一个看不见的轮叫梵髻轮，好像人的头上打个髻子。这是讲身密。

## 二、藏密的口密

口密，就是声密，念咒语。东密修身密重在结手印，口密重在念咒语，而藏密身密重在修脉，口密重在修气，在意密方面，东密主张做观想，而藏密重点在修明点。真正藏密能够肉身成佛、即身成佛就是修气、脉、明点。就声密来说，藏密也不是不重咒语，咒语还是一样的重要，不过他不单纯念咒子而已，要修气脉明点。咒语我昨天讲了，东密胎藏界：𑖀𑖩𑖪𑖫𑖬𑖭𑖮𑖯𑖰𑖱𑖲𑖳𑖴𑖵𑖶𑖷𑖸𑖹𑖺𑖻𑖼𑖽𑖾𑗀𑖿𑗁𑗂𑗃𑗄𑗅𑗆𑗇𑗈𑗉𑗊𑗋𑗌𑗍𑗎𑗏𑗐𑗑𑗒𑗓𑗔𑗕𑗖𑗗𑗘𑗙𑗚𑗛𑗜𑗝𑗞𑗟𑗠𑗡𑗢𑗣𑗤𑗥𑗦𑗧𑗨𑗩𑗪𑗫𑗬𑗭𑗮𑗯𑗰𑗱𑗲𑗳𑗴𑗵𑗶𑗷𑗸𑗹𑗺𑗻𑗼𑗽𑗾𑗿𑘀𑘁𑘂𑘃𑘄𑘅𑘆𑘇𑘈𑘉𑘊𑘋𑘌𑘍𑘎𑘏𑘐𑘑𑘒𑘓𑘔𑘕𑘖𑘗𑘘𑘙𑘚𑘛𑘜𑘝𑘞𑘟𑘠𑘡𑘢𑘣𑘤𑘥𑘦𑘧𑘨𑘩𑘪𑘫𑘬𑘭𑘮𑘯𑘰𑘱𑘲𑘳𑘴𑘵𑘶𑘷𑘸𑘹𑘺𑘻𑘼𑘽𑘾𑘿𑙀𑙁𑙂𑙃𑙄𑙅𑙆𑙇𑙈𑙉𑙊𑙋𑙌𑙍𑙎𑙏𑙐𑙑𑙒𑙓𑙔𑙕𑙖𑙗𑙘𑙙𑙚𑙛𑙜𑙝𑙞𑙟𑙠𑙡𑙢𑙣𑙤𑙥𑙦𑙧𑙨𑙩𑙪𑙫𑙬𑙭𑙮𑙯𑙰𑙱𑙲𑙳𑙴𑙵𑙶𑙷𑙸𑙹𑙺𑙻𑙼𑙽𑙾𑙿𑚀𑚁𑚂𑚃𑚄𑚅𑚆𑚇𑚈𑚉𑚊𑚋𑚌𑚍𑚎𑚏𑚐𑚑𑚒𑚓𑚔𑚕𑚖𑚗𑚘𑚙𑚚𑚛𑚜𑚝𑚞𑚟𑚠𑚡𑚢𑚣𑚤𑚥𑚦𑚧𑚨𑚩𑚪𑚫𑚬𑚭𑚮𑚯𑚰𑚱𑚲𑚳𑚴𑚵𑚷𑚶𑚸𑚹𑚺𑚻𑚼𑚽𑚾𑚿𑛀𑛁𑛂𑛃𑛄𑛅𑛆𑛇𑛈𑛉𑛊𑛋𑛌𑛍𑛎𑛏𑛐𑛑𑛒𑛓𑛔𑛕𑛖𑛗𑛘𑛙𑛚𑛛𑛜𑛝𑛞𑛟𑛠𑛡𑛢𑛣𑛤𑛥𑛦𑛧𑛨𑛩𑛪𑛫𑛬𑛭𑛮𑛯𑛰𑛱𑛲𑛳𑛴𑛵𑛶𑛷𑛸𑛹𑛺𑛻𑛼𑛽𑛾𑛿𑜀𑜁𑜂𑜃𑜄𑜅𑜆𑜇𑜈𑜉𑜊𑜋𑜌𑜍𑜎𑜏𑜐𑜑𑜒𑜓𑜔𑜕𑜖𑜗𑜘𑜙𑜚𑜛𑜜𑜝𑜞𑜟𑜠𑜡𑜢𑜣𑜤𑜥𑜦𑜧𑜨𑜩𑜪𑜫𑜬𑜭𑜮𑜯𑜰𑜱𑜲𑜳𑜴𑜵𑜶𑜷𑜸𑜹𑜺𑜻𑜼𑜽𑜾𑜿𑝀𑝁𑝂𑝃𑝄𑝅𑝆𑝇𑝈𑝉𑝊𑝋𑝌𑝍𑝎𑝏𑝐𑝑𑝒𑝓𑝔𑝕𑝖𑝗𑝘𑝙𑝚𑝛𑝜𑝝𑝞𑝟𑝠𑝡𑝢𑝣𑝤𑝥𑝦𑝧𑝨𑝩𑝪𑝫𑝬𑝭𑝮𑝯𑝰𑝱𑝲𑝳𑝴𑝵𑝶𑝷𑝸𑝹𑝺𑝻𑝼𑝽𑝾𑝿𑞀𑞁𑞂𑞃𑞄𑞅𑞆𑞇𑞈𑞉𑞊𑞋𑞌𑞍𑞎𑞏𑞐𑞑𑞒𑞓𑞔𑞕𑞖𑞗𑞘𑞙𑞚𑞛𑞜𑞝𑞞𑞟𑞠𑞡𑞢𑞣𑞤𑞥𑞦𑞧𑞨𑞩𑞪𑞫𑞬𑞭𑞮𑞯𑞰𑞱𑞲𑞳𑞴𑞵𑞶𑞷𑞸𑞹𑞺𑞻𑞼𑞽𑞾𑞿𑟀𑟁𑟂𑟃𑟄𑟅𑟆𑟇𑟈𑟉𑟊𑟋𑟌𑟍𑟎𑟏𑟐𑟑𑟒𑟓𑟔𑟕𑟖𑟗𑟘𑟙𑟚𑟛𑟜𑟝𑟞𑟟𑟠𑟡𑟢𑟣𑟤𑟥𑟦𑟧𑟨𑟩𑟪𑟫𑟬𑟭𑟮𑟯𑟰𑟱𑟲𑟳𑟴𑟵𑟶𑟷𑟸𑟹𑟺𑟻𑟼𑟽𑟾𑟿𑠀𑠁𑠂𑠃𑠄𑠅𑠆𑠇𑠈𑠉𑠊𑠋𑠌𑠍𑠎𑠏𑠐𑠑𑠒𑠓𑠔𑠕𑠖𑠗𑠘𑠙𑠚𑠛𑠜𑠝𑠞𑠟𑠠𑠡𑠢𑠣𑠤𑠥𑠦𑠧𑠨𑠩𑠪𑠫𑠬𑠭𑠮𑠯𑠰𑠱𑠲𑠳𑠴𑠵𑠶𑠷𑠸𑠺𑠹𑠻𑠼𑠽𑠾𑠿𑡀𑡁𑡂𑡃𑡄𑡅𑡆𑡇𑡈𑡉𑡊𑡋𑡌𑡍𑡎𑡏𑡐𑡑𑡒𑡓𑡔𑡕𑡖𑡗𑡘𑡙𑡚𑡛𑡜𑡝𑡞𑡟𑡠𑡡𑡢𑡣𑡤𑡥𑡦𑡧𑡨𑡩𑡪𑡫𑡬𑡭𑡮𑡯𑡰𑡱𑡲𑡳𑡴𑡵𑡶𑡷𑡸𑡹𑡺𑡻𑡼𑡽𑡾𑡿𑢀𑢁𑢂𑢃𑢄𑢅𑢆𑢇𑢈𑢉𑢊𑢋𑢌𑢍𑢎𑢏𑢐𑢑𑢒𑢓𑢔𑢕𑢖𑢗𑢘𑢙𑢚𑢛𑢜𑢝𑢞𑢟𑢠𑢡𑢢𑢣𑢤𑢥𑢦𑢧𑢨𑢩𑢪𑢫𑢬𑢭𑢮𑢯𑢰𑢱𑢲𑢳𑢴𑢵𑢶𑢷𑢸𑢹𑢺𑢻𑢼𑢽𑢾𑢿𑣀𑣁𑣂𑣃𑣄𑣅𑣆𑣇𑣈𑣉𑣊𑣋𑣌𑣍𑣎𑣏𑣐𑣑𑣒𑣓𑣔𑣕𑣖𑣗𑣘𑣙𑣚𑣛𑣜𑣝𑣞𑣟𑣠𑣡𑣢𑣣𑣤𑣥𑣦𑣧𑣨𑣩𑣪𑣫𑣬𑣭𑣮𑣯𑣰𑣱𑣲𑣳𑣴𑣵𑣶𑣷𑣸𑣹𑣺𑣻𑣼𑣽𑣾𑣿𑤀𑤁𑤂𑤃𑤄𑤅𑤆𑤇𑤈𑤉𑤊𑤋𑤌𑤍𑤎𑤏𑤐𑤑𑤒𑤓𑤔𑤕𑤖𑤗𑤘𑤙𑤚𑤛𑤜𑤝𑤞𑤟𑤠𑤡𑤢𑤣𑤤𑤥𑤦𑤧𑤨𑤩𑤪𑤫𑤬𑤭𑤮𑤯𑤰𑤱𑤲𑤳𑤴𑤵𑤶𑤷𑤸𑤹𑤺𑤻𑤼𑤽𑤾𑤿𑥀𑥁𑥂𑥃𑥄𑥅𑥆𑥇𑥈𑥉𑥊𑥋𑥌𑥍𑥎𑥏𑥐𑥑𑥒𑥓𑥔𑥕𑥖𑥗𑥘𑥙𑥚𑥛𑥜𑥝𑥞𑥟𑥠𑥡𑥢𑥣𑥤𑥥𑥦𑥧𑥨𑥩𑥪𑥫𑥬𑥭𑥮𑥯𑥰𑥱𑥲𑥳𑥴𑥵𑥶𑥷𑥸𑥹𑥺𑥻𑥼𑥽𑥾𑥿𑦀𑦁𑦂𑦃𑦄𑦅𑦆𑦇𑦈𑦉𑦊𑦋𑦌𑦍𑦎𑦏𑦐𑦑𑦒𑦓𑦔𑦕𑦖𑦗𑦘𑦙𑦚𑦛𑦜𑦝𑦞𑦟𑦠𑦡𑦢𑦣𑦤𑦥𑦦𑦧𑦨𑦩𑦪𑦫𑦬𑦭𑦮𑦯𑦰𑦱𑦲𑦳𑦴𑦵𑦶𑦷𑦸𑦹𑦺𑦻𑦼𑦽𑦾𑦿𑧀𑧁𑧂𑧃𑧄𑧅𑧆𑧇𑧈𑧉𑧊𑧋𑧌𑧍𑧎𑧏𑧐𑧑𑧒𑧓𑧔𑧕𑧖𑧗𑧘𑧙𑧚𑧛𑧜𑧝𑧞𑧟𑧠𑧡𑧢𑧣𑧤𑧥𑧦𑧧𑧨𑧩𑧪𑧫𑧬𑧭𑧮𑧯𑧰𑧱𑧲𑧳𑧴𑧵𑧶𑧷𑧸𑧹𑧺𑧻𑧼𑧽𑧾𑧿𑨀𑨁𑨂𑨃𑨄𑨅𑨆𑨇𑨈𑨉𑨊𑨋𑨌𑨍𑨎𑨏𑨐𑨑𑨒𑨓𑨔𑨕𑨖𑨗𑨘𑨙𑨚𑨛𑨜𑨝𑨞𑨟𑨠𑨡𑨢𑨣𑨤𑨥𑨦𑨧𑨨𑨩𑨪𑨫𑨬𑨭𑨮𑨯𑨰𑨱𑨲𑨳𑨴𑨵𑨶𑨷𑨸𑨹𑨺𑨻𑨼𑨽𑨾𑨿𑩀𑩁𑩂𑩃𑩄𑩅𑩆𑩇𑩈𑩉𑩊𑩋𑩌𑩍𑩎𑩏𑩐𑩑𑩒𑩓𑩔𑩕𑩖𑩗𑩘𑩙𑩚𑩛𑩜𑩝𑩞𑩟𑩠𑩡𑩢𑩣𑩤𑩥𑩦𑩧𑩨𑩩𑩪𑩫𑩬𑩭𑩮𑩯𑩰𑩱𑩲𑩳𑩴𑩵𑩶𑩷𑩸𑩹𑩺𑩻𑩼𑩽𑩾𑩿𑪀𑪁𑪂𑪃𑪄𑪅𑪆𑪇𑪈𑪉𑪊𑪋𑪌𑪍𑪎𑪏𑪐𑪑𑪒𑪓𑪔𑪕𑪖𑪗𑪘𑪙𑪚𑪛𑪜𑪝𑪞𑪟𑪠𑪡𑪢𑪣𑪤𑪥𑪦𑪧𑪨𑪩𑪪𑪫𑪬𑪭𑪮𑪯𑪰𑪱𑪲𑪳𑪴𑪵𑪶𑪷𑪸𑪹𑪺𑪻𑪼𑪽𑪾𑪿𑫀𑫁𑫂𑫃𑫄𑫅𑫆𑫇𑫈𑫉𑫊𑫋𑫌𑫍𑫎𑫏𑫐𑫑𑫒𑫓𑫔𑫕𑫖𑫗𑫘𑫙𑫚𑫛𑫜𑫝𑫞𑫟𑫠𑫡𑫢𑫣𑫤𑫥𑫦𑫧𑫨𑫩𑫪𑫫𑫬𑫭𑫮𑫯𑫰𑫱𑫲𑫳𑫴𑫵𑫶𑫷𑫸𑫹𑫺𑫻𑫼𑫽𑫾𑫿𑬀𑬁𑬂𑬃𑬄𑬅𑬆𑬇𑬈𑬉𑬊𑬋𑬌𑬍𑬎𑬏𑬐𑬑𑬒𑬓𑬔𑬕𑬖𑬗𑬘𑬙𑬚𑬛𑬜𑬝𑬞𑬟𑬠𑬡𑬢𑬣𑬤𑬥𑬦𑬧𑬨𑬩𑬪𑬫𑬬𑬭𑬮𑬯𑬰𑬱𑬲𑬳𑬴𑬵𑬶𑬷𑬸𑬹𑬺𑬻𑬼𑬽𑬾𑬿𑭀𑭁𑭂𑭃𑭄𑭅𑭆𑭇𑭈𑭉𑭊𑭋𑭌𑭍𑭎𑭏𑭐𑭑𑭒𑭓𑭔𑭕𑭖𑭗𑭘𑭙𑭚𑭛𑭜𑭝𑭞𑭟𑭠𑭡𑭢𑭣𑭤𑭥𑭦𑭧𑭨𑭩𑭪𑭫𑭬𑭭𑭮𑭯𑭰𑭱𑭲𑭳𑭴𑭵𑭶𑭷𑭸𑭹𑭺𑭻𑭼𑭽𑭾𑭿𑮀𑮁𑮂𑮃𑮄𑮅𑮆𑮇𑮈𑮉𑮊𑮋𑮌𑮍𑮎𑮏𑮐𑮑𑮒𑮓𑮔𑮕𑮖𑮗𑮘𑮙𑮚𑮛𑮜𑮝𑮞𑮟𑮠𑮡𑮢𑮣𑮤𑮥𑮦𑮧𑮨𑮩𑮪𑮫𑮬𑮭𑮮𑮯𑮰𑮱𑮲𑮳𑮴𑮵𑮶𑮷𑮸𑮹𑮺𑮻𑮼𑮽𑮾𑮿𑯀𑯁𑯂𑯃𑯄𑯅𑯆𑯇𑯈𑯉𑯊𑯋𑯌𑯍𑯎𑯏𑯐𑯑𑯒𑯓𑯔𑯕𑯖𑯗𑯘𑯙𑯚𑯛𑯜𑯝𑯞𑯟𑯠𑯡𑯢𑯣𑯤𑯥𑯦𑯧𑯨𑯩𑯪𑯫𑯬𑯭𑯮𑯯𑯰𑯱𑯲𑯳𑯴𑯵𑯶𑯷𑯸𑯹𑯺𑯻𑯼𑯽𑯾𑯿𑰀𑰁𑰂𑰃𑰄𑰅𑰆𑰇𑰈𑰉𑰊𑰋𑰌𑰍𑰎𑰏𑰐𑰑𑰒𑰓𑰔𑰕𑰖𑰗𑰘𑰙𑰚𑰛𑰜𑰝𑰞𑰟𑰠𑰡𑰢𑰣𑰤𑰥𑰦𑰧𑰨𑰩𑰪𑰫𑰬𑰭𑰮𑰯𑰰𑰱𑰲𑰳𑰴𑰵𑰶𑰷𑰸𑰹𑰺𑰻𑰼𑰽𑰾𑰿𑱀𑱁𑱂𑱃𑱄𑱅𑱆𑱇𑱈𑱉𑱊𑱋𑱌𑱍𑱎𑱏𑱐𑱑𑱒𑱓𑱔𑱕𑱖𑱗𑱘𑱙𑱚𑱛𑱜𑱝𑱞𑱟𑱠𑱡𑱢𑱣𑱤𑱥𑱦𑱧𑱨𑱩𑱪𑱫𑱬𑱭𑱮𑱯𑱰𑱱𑱲𑱳𑱴𑱵𑱶𑱷𑱸𑱹𑱺𑱻𑱼𑱽𑱾𑱿𑲀𑲁𑲂𑲃𑲄𑲅𑲆𑲇𑲈𑲉𑲊𑲋𑲌𑲍𑲎𑲏𑲐𑲑𑲒𑲓𑲔𑲕𑲖𑲗𑲘𑲙𑲚𑲛𑲜𑲝𑲞𑲟𑲠𑲡𑲢𑲣𑲤𑲥𑲦𑲧𑲨𑲩𑲪𑲫𑲬𑲭𑲮𑲯𑲰𑲱𑲲𑲳𑲴𑲵𑲶𑲷𑲸𑲹𑲺𑲻𑲼𑲽𑲾𑲿𑳀𑳁𑳂𑳃𑳄𑳅𑳆𑳇𑳈𑳉𑳊𑳋𑳌𑳍𑳎𑳏𑳐𑳑𑳒𑳓𑳔𑳕𑳖𑳗𑳘𑳙𑳚𑳛𑳜𑳝𑳞𑳟𑳠𑳡𑳢𑳣𑳤𑳥𑳦𑳧𑳨𑳩𑳪𑳫𑳬𑳭𑳮𑳯𑳰𑳱𑳲𑳳𑳴𑳵𑳶𑳷𑳸𑳹𑳺𑳻𑳼𑳽𑳾𑳿𑴀𑴁𑴂𑴃𑴄𑴅𑴆𑴇𑴈𑴉𑴊𑴋𑴌𑴍𑴎𑴏𑴐𑴑𑴒𑴓𑴔𑴕𑴖𑴗𑴘𑴙𑴚𑴛𑴜𑴝𑴞𑴟𑴠𑴡𑴢𑴣𑴤𑴥𑴦𑴧𑴨𑴩𑴪𑴫𑴬𑴭𑴮𑴯𑴰𑴱𑴲𑴳𑴴𑴵𑴶𑴷𑴸𑴹𑴺𑴻𑴼𑴽𑴾𑴿𑵀𑵁𑵂𑵃𑵄𑵅𑵆𑵇𑵈𑵉𑵊𑵋𑵌𑵍𑵎𑵏𑵐𑵑𑵒𑵓𑵔𑵕𑵖𑵗𑵘𑵙𑵚𑵛𑵜𑵝𑵞𑵟𑵠𑵡𑵢𑵣𑵤𑵥𑵦𑵧𑵨𑵩𑵪𑵫𑵬𑵭𑵮𑵯𑵰𑵱𑵲𑵳𑵴𑵵𑵶𑵷𑵸𑵹𑵺𑵻𑵼𑵽𑵾𑵿𑶀𑶁𑶂𑶃𑶄𑶅𑶆𑶇𑶈𑶉𑶊𑶋𑶌𑶍𑶎𑶏𑶐𑶑𑶒𑶓𑶔𑶕𑶖𑶗𑶘𑶙𑶚𑶛𑶜𑶝𑶞𑶟𑶠𑶡𑶢𑶣𑶤𑶥𑶦𑶧𑶨𑶩𑶪𑶫𑶬𑶭𑶮𑶯𑶰𑶱𑶲𑶳𑶴𑶵𑶶𑶷𑶸𑶹𑶺𑶻𑶼𑶽𑶾𑶿𑷀𑷁𑷂𑷃𑷄𑷅𑷆𑷇𑷈𑷉𑷊𑷋𑷌𑷍𑷎𑷏𑷐𑷑𑷒𑷓𑷔𑷕𑷖𑷗𑷘𑷙𑷚𑷛𑷜𑷝𑷞𑷟𑷠𑷡𑷢𑷣𑷤𑷥𑷦𑷧𑷨𑷩𑷪𑷫𑷬𑷭𑷮𑷯𑷰𑷱𑷲𑷳𑷴𑷵𑷶𑷷𑷸𑷹𑷺𑷻𑷼𑷽𑷾𑷿𑸀𑸁𑸂𑸃𑸄𑸅𑸆𑸇𑸈𑸉𑸊𑸋𑸌𑸍𑸎𑸏𑸐𑸑𑸒𑸓𑸔𑸕𑸖𑸗𑸘𑸙𑸚𑸛𑸜𑸝𑸞𑸟𑸠𑸡𑸢𑸣𑸤𑸥𑸦𑸧𑸨𑸩𑸪𑸫𑸬𑸭𑸮𑸯𑸰𑸱𑸲𑸳𑸴𑸵𑸶𑸷𑸸𑸹𑸺𑸻𑸼𑸽𑸾𑸿𑹀𑹁𑹂𑹃𑹄𑹅𑹆𑹇𑹈𑹉𑹊𑹋𑹌𑹍𑹎𑹏𑹐𑹑𑹒𑹓𑹔𑹕𑹖𑹗𑹘𑹙𑹚𑹛𑹜𑹝𑹞𑹟𑹠𑹡𑹢𑹣𑹤𑹥𑹦𑹧𑹨𑹩𑹪𑹫𑹬𑹭𑹮𑹯𑹰𑹱𑹲𑹳𑹴𑹵𑹶𑹷𑹸𑹹𑹺𑹻𑹼𑹽𑹾𑹿𑺀𑺁𑺂𑺃𑺄𑺅𑺆𑺇𑺈𑺉𑺊𑺋𑺌𑺍𑺎𑺏𑺐𑺑𑺒𑺓𑺔𑺕𑺖𑺗𑺘𑺙𑺚𑺛𑺜𑺝𑺞𑺟𑺠𑺡𑺢𑺣𑺤𑺥𑺦𑺧𑺨𑺩𑺪𑺫𑺬𑺭𑺮𑺯𑺰𑺱𑺲𑺳𑺴𑺵𑺶𑺷𑺸𑺹𑺺𑺻𑺼𑺽𑺾𑺿𑻀𑻁𑻂𑻃𑻄𑻅𑻆𑻇𑻈𑻉𑻊𑻋𑻌𑻍𑻎𑻏𑻐𑻑𑻒𑻓𑻔𑻕𑻖𑻗𑻘𑻙𑻚𑻛𑻜𑻝𑻞𑻟𑻠𑻡𑻢𑻣𑻤𑻥𑻦𑻧𑻨𑻩𑻪𑻫𑻬𑻭𑻮𑻯𑻰𑻱𑻲𑻳𑻴𑻵𑻶𑻷𑻸𑻹𑻺𑻻𑻼𑻽𑻾𑻿𑼀𑼁𑼂𑼃𑼄𑼅𑼆𑼇𑼈𑼉𑼊𑼋𑼌𑼍𑼎𑼏𑼐𑼑𑼒𑼓𑼔𑼕𑼖𑼗𑼘𑼙𑼚𑼛𑼜𑼝𑼞𑼟𑼠𑼡𑼢𑼣𑼤𑼥𑼦𑼧𑼨𑼩𑼪𑼫𑼬𑼭𑼮𑼯𑼰𑼱𑼲𑼳𑼴𑼵𑼶𑼷𑼸𑼹𑼺𑼻𑼼𑼽𑼾𑼿𑽀𑽁𑽂𑽃𑽄𑽅𑽆𑽇𑽈𑽉𑽊𑽋𑽌𑽍𑽎𑽏𑽐𑽑𑽒𑽓𑽔𑽕𑽖𑽗𑽘𑽙𑽚𑽛𑽜𑽝𑽞𑽟𑽠𑽡𑽢𑽣𑽤𑽥𑽦𑽧𑽨𑽩𑽪𑽫𑽬𑽭𑽮𑽯𑽰𑽱𑽲𑽳𑽴𑽵𑽶𑽷𑽸𑽹𑽺𑽻𑽼𑽽𑽾𑽿𑾀𑾁𑾂𑾃𑾄𑾅𑾆𑾇𑾈𑾉𑾊𑾋𑾌𑾍𑾎𑾏𑾐𑾑𑾒𑾓𑾔𑾕𑾖𑾗𑾘𑾙𑾚𑾛𑾜𑾝𑾞𑾟𑾠𑾡𑾢𑾣𑾤𑾥𑾦𑾧𑾨𑾩𑾪𑾫𑾬𑾭𑾮𑾯𑾰𑾱𑾲𑾳𑾴𑾵𑾶𑾷𑾸𑾹𑾺𑾻𑾼𑾽𑾾𑾿𑿀𑿁𑿂𑿃𑿄𑿅𑿆𑿇𑿈𑿉𑿊𑿋𑿌𑿍𑿎𑿏𑿐𑿑𑿒𑿓𑿔𑿕𑿖𑿗𑿘𑿙𑿚𑿛𑿜𑿝𑿞𑿟𑿠𑿡𑿢𑿣𑿤𑿥𑿦𑿧𑿨𑿩𑿪𑿫𑿬𑿭𑿮𑿯𑿰𑿱𑿲𑿳𑿴𑿵𑿶𑿷𑿸𑿹𑿺𑿻𑿼𑿽𑿾𑿿𑀀𑀁𑀂𑀃𑀄𑀅𑀆𑀇𑀈𑀉𑀊𑀋𑀌𑀍𑀎𑀏𑀐𑀑𑀒𑀓𑀔𑀕𑀖𑀗𑀘𑀙𑀚𑀛𑀜𑀝𑀞𑀟𑀠𑀡𑀢𑀣𑀤𑀥𑀦𑀧𑀨𑀩𑀪𑀫𑀬𑀭𑀮𑀯𑀰𑀱𑀲𑀳𑀴𑀵𑀶𑀷𑀸𑀹𑀺𑀻𑀼𑀽𑀾𑀿𑁀𑁁𑁂𑁃𑁄𑁅𑁆𑁇𑁈𑁉𑁊𑁋𑁌𑁍𑁎𑁏𑁐𑁑𑁒𑁓𑁔𑁕𑁖𑁗𑁘𑁙𑁚𑁛𑁜𑁝𑁞𑁟𑁠𑁡𑁢𑁣𑁤𑁥𑁦𑁧𑁨𑁩𑁪𑁫𑁬𑁭𑁮𑁯𑁰𑁱𑁲𑁳𑁴𑁵𑁶𑁷𑁸𑁹𑁺𑁻𑁼𑁽𑁾𑁿𑂀𑂁𑂂𑂃𑂄𑂅𑂆𑂇𑂈𑂉𑂊𑂋𑂌𑂍𑂎𑂏𑂐𑂑𑂒𑂓𑂔𑂕𑂖𑂗𑂘𑂙𑂚𑂛𑂜𑂝𑂞𑂟𑂠𑂡𑂢𑂣𑂤𑂥𑂦𑂧𑂨𑂩𑂪𑂫𑂬𑂭𑂮𑂯𑂰𑂱𑂲𑂳𑂴𑂵𑂶𑂷𑂸𑂺𑂹𑂻𑂼𑂽𑂾𑂿𑃀𑃁𑃂𑃃𑃄𑃅𑃆𑃇𑃈𑃉𑃊𑃋𑃌𑃍𑃎𑃏𑃐𑃑𑃒𑃓𑃔𑃕𑃖𑃗𑃘𑃙𑃚𑃛𑃜𑃝𑃞𑃟𑃠𑃡𑃢𑃣𑃤𑃥𑃦𑃧𑃨𑃩𑃪𑃫𑃬𑃭𑃮𑃯𑃰𑃱𑃲𑃳𑃴𑃵𑃶𑃷𑃸𑃹𑃺𑃻𑃼𑃽𑃾𑃿𑄀𑄁𑄂𑄃𑄄𑄅𑄆𑄇𑄈𑄉𑄊𑄋𑄌𑄍𑄎𑄏𑄐𑄑𑄒𑄓𑄔𑄕𑄖𑄗𑄘𑄙𑄚𑄛𑄜𑄝𑄞𑄟𑄠𑄡𑄢𑄣𑄤𑄥𑄦𑄧𑄨𑄩𑄪𑄫𑄬𑄭𑄮𑄯𑄰𑄱𑄲𑄳𑄴𑄵𑄶𑄷𑄸𑄹𑄺𑄻𑄼𑄽𑄾𑄿𑅀𑅁𑅂𑅃𑅄𑅅𑅆𑅇𑅈𑅉𑅊𑅋𑅌𑅍𑅎𑅏𑅐𑅑𑅒𑅓𑅔𑅕𑅖𑅗𑅘𑅙𑅚𑅛𑅜𑅝𑅞𑅟𑅠𑅡𑅢𑅣𑅤𑅥𑅦𑅧𑅨𑅩𑅪𑅫𑅬𑅭𑅮𑅯𑅰𑅱𑅲𑅳𑅴𑅵𑅶𑅷𑅸𑅹𑅺

人部的声音。

吽，是万有生命潜藏生发的根本音。就是万事万物它的功能潜藏在内，要发还没有发，这种潜藏的功能的声音是吽。吽是地部声音，地部蕴藏着很大的热量，它潜藏着没有发。地震的声音，轰—轰—轰—，就是吽音。

如果按天地人，唵是天部，阿是人部，吽是地部声音。就一个具体人来讲唵是脑部声音，阿是喉部和心部声音，吽是我们脐部的声音。藏密认为这三个声是宇宙人类的根本声音，也就是普贤王如来的根本真言，因为所谓普贤王如来就是代表整个宇宙、代表整个人类的根本法体。

现在有些搞“藏传密教”的，在外头讲什么宇宙根本真言，大概他可能也晓得一点，但是那么个说法，甚至得了宇宙功等等，藏密的意思不是那个。有的藏密气功不从法义上讲，那就不好了。

### 三、藏密的意密

这里很重要的一条，我们显教讲“信解行证”，密教包括东密在内讲“教理行果”。

藏密讲修行证果，首先见地要正。你修密法，你拿什么见地来修密法，这就是藏传密教的意密。拿什么见地来修，比如前面讲了很多，像凡夫见，我们一般人的见；讲了四谛、十二因缘见，是二乘见；我们讲了唯识宗，即法相宗，万法唯识、唯识所变，这就是唯识见；讲了八不中道，讲了八不二谛，讲了无得正观，这些都是中观见。你修密法的时候，你拿唯识见来修密法，你懂得万法唯识，就懂得转变你的阿赖耶识，转变末那识，转变“我的我的”，你就不会用我见来修；你懂得中观见，用中观见来修，你就晓得八不中道，要不生不灭、不一不异，你就会拿中道来修；如果你拿凡夫见来修密教，那你就

缘不上去了。所以见地很要紧，见地要真。见不同，行不同，果就不同，所以密教很重视见。

大概拿唯识见来修密法的，花教比较偏重；用中观见来修密法的，要算是黄教。白教比较偏重俱生智见，这是介乎唯识和中观见之间的一种见解，比如，唯识见认为我们的一切烦恼、一切无明都是唯识所变，中观见认为烦恼和觉悟（菩提）是不生不灭、不一不异，俱生智见就认为菩提和烦恼是连结在一起的，烦恼要转化为菩提，菩提也可以转化为烦恼，烦恼跟我们俱生而来，菩提觉悟也是和我们俱生而来，两个是联系在一起的，都是与生俱来的，白教执俱生智见的多，所以俱生智见一般修大手印。红教大圆满是自然智见，就是说我们的烦恼、我们的法性都是普贤王如来游戏神通而现，游戏境，所以修大圆满是无心而修，自然地本来具足，烦恼也好，觉悟也好，烦恼你本来具足，法性你也本来具足，不修而修，到最后的了结，就像我们禅宗的那个味道了，不着名相了，大圆满法最后“彻却”、“脱噶”了手的时候，基本和禅宗的功夫一样，所以这个叫自然智见。俱生智见有时叫密足见，自然智见叫大圆满见，所以修大圆满法就要有大圆满见，不是唯识见，不是中观见，不是密足见，更不是二乘见和凡夫见，没有大圆满见很难修大圆满法，很难修行证果的。

藏密可不简单，是很大的法门。所以用大圆满见练气功做为一种方便也未尝不可，但是绝不是我们搞这些气功就是大圆满了。我讲藏密要为藏密正名，我并不反对气功，但不要把两者混为一谈。

## 藏密的皈依

我简单介绍了藏密身密、口密、意密的内容。然后讲讲学藏密首先还是要皈依，我们显教“皈依佛，皈依法，皈依僧”叫三皈依，在密教东密和藏密还要皈依上师，即皈依金刚上师，而且对上师非常尊重，认为上师是代表佛、法、僧三宝的，所以在佛、法、僧之外加一个上师，叫四皈依。如果把佛法僧叫三皈依，那么把上师、本尊和空行算在一起这就是六皈依了。什么叫空行？你修本尊的时候，本尊的保护神也就是你的保护神，叫空行。

前面的皈依佛、法、僧叫外皈依，皈依上师、本尊、空行叫内皈依，进一步真正皈依是密皈依。什么叫密皈依？就是皈依你自己的气脉明点，叫密皈依。所以皈依哪个？最后还是皈依自己，皈依自己身体的气脉明点。这要注意防止一个错误：唉，搞了半天我还拜什么，气脉明点就在我身上，我自己就可以……但是不通过上师，你的气脉明点开不了啊，你要通过上师以后，才能认识你的气脉明点呐，所以你还是先皈依上师，然后皈依你的气脉明点，不然你想皈依你的气脉明点也皈依不上。再一个秘密皈依，就是修无上的大圆满或大手印。这是秘密皈依。

藏密首先要皈依，我们顺便说一下，皈依上师，上师怎么找啊？昨天讲了东密阿闍黎十三德，实际上是你认师的十三个条件。藏密我讲一下，西藏有句话，弟子找师父和师父找弟子相互要观察五年，这是藏密的谚语。弟子可以找师父，师父可以找弟子。修藏密找师父至少有这么几条：

一、师父像文佛一样，像释迦牟尼这些文佛一样，不仅是学者而且是行者。

二、有功德。

三、你自己感觉到与上师有缘，自然敬爱，而且往往在结交上师之前得佳梦，有梦的应兆，不一定是我明天见到今晚上就梦到，那不一定，没有具体期限，只说先得佳梦。

四、不图供养，但爱精进。上师并不图供养，但他非常喜爱精进。

五、考察一下师父平日的行迹，是不是如理如法。

这是弟子找师父。找到以后，皈依以后就千万不能反悔了，你没皈依以前可以，弟子找师父有条件嘛，师父选弟子也有条件，但是你发了心发了愿以后就不要反悔了。这是就藏密而言，这跟显教跟东密有同又有所不同，不要混淆了。

至于师父选弟子那就不好说了，我们大家都还在找师父，找弟子你得了法以后会晓得要什么条件。

## 藏密的灌顶

讲讲藏密灌顶，一般来说藏密分四级灌顶。修藏密的人皈依之后，师父教你学法，教你修行，首先要灌顶。灌顶原来的意思并不是佛法，而是世间法。过去印度国王要传位给太子，他拿个瓶子装上四海之水，然后举行仪式，把瓶子里的水倒到太子的头顶上，表示太子可以继承王位了，所以灌顶有授权给他、有继承的意思，婆罗门教也有，但佛家藏传密教用其词取其意，把法的内容贯彻进去了，师父传给徒弟，也叫灌顶，是这么来的。灌顶因修行的层次不同也分级别，大概分四级：

（一）、第一级，初级灌顶，主要用瓶来灌，所以叫瓶灌。

瓶灌也分几种，一步步来。

第一步，藏密为了灌顶他有坛场，不是像我们现在这样简单，头一摸就灌了顶了，摸也是灌顶，但第一步，要建立大坛场，就是“四曼相即各不离”，大曼陀罗、法曼陀罗、三昧耶曼陀罗都要具备，轮圆具足。建立坛场，专门搞坛场，要四十九天。然后行者入坛场，上师告诉你怎么和他一起修、一起礼拜供养，来进行灌顶。在初级灌顶里还要分几层，有用瓶灌、铃灌等等。

开始一般学的人有一个障碍，因为你修密教要即身成佛，要叫肉体成佛，他有个障碍：唉呀，佛那么高，我是一个凡夫，我这么一个凡胎肉体，就能成为佛？这个怀疑很大，和佛的差距在于他自己。对于不信（佛）的人那就不管了，那又是另外一个问题了。信的人他有自卑心：我跟佛这么大的距离，怎么能够就成佛呢？所以坛场搞得很庄严，把弟子引进去让他的意识薰染，改观一下，目的使他发“我慢”，感到我就是佛。本来“贡高我慢”是烦恼的，“贪瞋痴慢疑”是根本烦恼，但这里对于密教，它是烦恼功德断，就怕你不慢，硬要你慢，你就是佛，越慢就越真。这个地方慢叫佛慢。在初级灌顶，使你在心理意识上薰习，觉得我就是佛，直下承当，这样在修生起次第时候，才能够佛入进来了你出去。不然的话你是凡夫你怎么出去？所以要平等，首先你自己要承当我就是佛。但初级灌顶，光是空说“我就是佛”也不行啊，所以还有加持，给你个力量，而且做法，使你身上的业气排除，使你清静。

初级灌顶先用宝瓶灌，再用宝冠灌，之后用金刚杵灌，然后用金刚铃灌，然后用明灌，这是初级灌顶具有的五灌。这五灌就表示把你身体里地大、水大、火大、风大、空大的业气转为智慧气。所以灌顶一方面使你直下承当，我就是佛，一方面

加持你，帮你把身上地水火风空的业气初步转为智慧气，这是初级灌顶。

受了初级灌顶就可以生起次第，生起次第就是本尊对你而生，你对本尊而起，也就是我昨天讲东密的入我我入，所以在藏密来看，东密那些修法都是生起次第。藏密的第一灌就是修生起次第，对着修本尊像、修种子、修月轮观，都是有对象，对象是佛，对象是本尊，对象是月轮，对象是种子，通过个对象引起自己而生，他加持你感应。这是一灌，可以修生起次第。

(二)、二级灌顶叫密灌。初级灌顶修坛场要四十九天，而行人在里面只要七天；二灌建坛场只要七天，而弟子在里面要四十九天。二级灌顶是什么意思呢？通过二级密灌顶就可以修圆满次第了。什么叫修圆满次第？就是可以修气脉明点了，这要在二级灌顶之后才能修，经过这级灌顶，你的气脉明点开始经过加持的力量，一是业气少了，二是使你能够进入修气脉明点之门，能够减少修气脉明点的障碍，而且灌顶告诉你修法。这是二级灌顶，修圆满次第。

(三)、三级灌顶叫智慧灌顶。三级灌顶我就不多说了，一般是告诉你怎么样双修，是光明次第。

(四)、四级灌顶是名词灌顶。名词灌顶没什么仪式了，就是修到最后上师给你交待一句，或点化你一下，甚至于只给你做个样子，那个就是四级灌顶，画龙点睛而已。

灌顶特别是在初级、二级的时候，仪式很隆重，为什么隆重？建坛场就是为了减少心理障碍（不敢承当）和身体障碍（业气）。

经过一级灌顶修生起次第，二级灌顶修圆满次第，三级灌顶修光明次第，经过四级灌顶就是大圆满。红教大圆满的法门

最后了手跟禅宗非常相近。

这里我说一点，在唐朝的时候禅宗曾经传到过西藏，就是六祖惠能的弟子神会和尚的一个弟子，叫摩诃衍，他到西藏传禅宗，这是有历史明文可查的。当时西藏佛教才兴起不久，藏王很信奉密教，摩诃衍在那里传了好几年，但是当时有人反对禅宗，也有人信仰禅宗，结果西藏两派对立起来了，到底是兴密教好呢，还是学参禅好呢？藏王就请他们辩论，看哪个赢，就推行哪个法门。就开始辩论，因为密宗这个法门它是不空的，又是结手印，又是念咒语等等，而禅宗这个法门讲究以心传心，见性成佛，它是不立语言文字的，结果半天藏王也没弄清这个禅的意思，再看密宗那边搞得有声有色，最后表示还是密教好，这样确定下来还是搞密宗。虽然摩诃衍好像辩论失败了，但是禅在西藏还是流行，并没有中断，而且密宗红教越研究深了，越感到禅宗的重要，在修大圆满到最后“彻却”、“脱噶”的时候，特别是“脱噶”的时候，那种无修而修、修无所修的境界就和禅宗的了手一样，后来黄教祖师宗喀巴大师讲禅宗是大密宗。

## 藏密的修法

下面简单介绍一下藏密的行持，它的修法。我在前面讲了“性相”以后，有的同志说，心性相、声性相、脉性相、轮性相都晓得个大概了，那么气性相和明点性相是什么？我正好补充这两点。

### 一、气

先讲气性相，藏密把气分成两种：一类根本气，一类支分气。

根本气里又分五种：

1. 持命气：就是人生命之本，相当于真气，元气吧，“寿暖识三，是为命根”，就是维持命根之气。这个气主要产生于脐下四指，三脉（阴）会合之处。三脉，即左、中、右三脉。这个持命气是得之父母，先天形成的。

2. 下行气：向下流，通经血以及大小便都是这个气的作用。这个气主要发生在会阴穴上。

3. 上行气：起推动气 bloodstream（上行）的作用，发生于心脏部位。

4. 平行气：消化，吸收营养都是这个气的作用，也发生在心脏部位。

5. 遍行气：是遍行全身，人能够动作靠这个气，为动作之本，也由心脏部分发起。

支分气也分五大类：

1. 行气，也叫龙气，这种气行入眼睛能产生视觉。

2. 循行气，也叫象气，行于耳朵能够产生听觉。

3. 正行气，叫海马气，行于鼻能够产生嗅觉。

4. 最行气，也叫提婆气，行于舌产生味觉。

5. 决行气，也是财行气，行于我们身体，能够发生触觉。

这是藏传密教宁玛巴讲气的性相。当然由此而分的气还很多，主要的两类，一个根本气，一个支分气，特别是根本气里的持命气，藏密修气主要的就是修持命气，修脉主要修中脉，当然其他脉也重要，左脉右脉跟中脉同等重要的，但主要是修中脉。

## 二、明点

再讲讲明点的性相，明点分离戏明点、错乱明点和物明点。

第一，离戏明点，是一种人体物质、精神的精华，这精华分两部分：来自父亲部分叫白菩提心，主要在我们顶轮；来自母亲的叫红菩提心，主要住于心轮。

第二，错乱明点，也叫不坏明点，常常住在人的中脉，这个明点是人的生命之本，终身不坏，它依靠心理活动的变化在中脉内部上下移动，在睡眠时候，它叫做“真水”，做梦的时候与睡醒的时候状况都不完全一样。明点，藏密的意思就是精华，也叫“真精”，也就是能够产生生命的精神、物质的精华。

第三，物明点，是有形质的一种液体，分染、净两种，一种清净，一种有污染，清净的是我们的饮食化成精的精液，包括我们舌头分泌的口水都属于这一类。所以口水是精华的东西，修行的人不大随便吐口水。农村人哪儿受伤，用口水舔舔就好了，口水杀菌能力特别强。中医《伤寒论》有句修养身心很重要话，叫“存津液”，有时分泌上来，他吞下去了。所以小孩子有好吐口水的习惯要纠正过来。当然脏的痰、鼻涕，不属于津液了。物明点的污染的部分包括汗、尿这些排泄物。

脉气明点组成我们的微细身，所以修脉气明点成就微细身。藏密讲最后成就虹身、化虹身，那是最微细身，但如果他没有修微细身，他不能进展到那一步。为什么能修虹身？首先要从微细身来修才行。

我把身、心、脉、轮、气、明点讲到这里。

关于藏密的行持、基本的修证，除了前面我讲东密时讲的受皈依、受灌顶、受三昧耶戒，然后师父教你修，藏密的修也和东密差不多。东密昨天我讲了，一个是修成就法，证本尊；一个修事业法，偏于世间法，包括有增益法、降伏法等。藏密也是一样的，有成、增、坏、诛吧，这都是属于事业法的，一

般修藏密都是成就法在前，事业法在后。修成就法看你证的什么本尊，一般像慈悲观音，或者绿度母等等，这都属于证本尊成就法方面的。

这些法门的具体修法要经过进坛场、传法灌顶才能修，这里我就不说了。但是就这些法门与我们自己身体的联系，大概地说一下，也还是可以的。在二灌之后着重修气脉明点，主要有这么几个方面可以讲习和修学。

### 一、七支坐

首先是修身，讲坐法——七支坐。藏密很讲究身体坐法，因为要修气脉明点，首先要把身体调好，而把身调好又先要坐好。所谓身调则气调，气调则心定嘛，所以首先讲坐。

藏密特别是修大圆满的无上瑜伽密，对肉身很重视，不像我们显教的小乘修不净观、修业力，把身体当臭皮囊，那是另外一个修法，也有成就，不能说哪个好哪个坏，但就藏密而言，对我们这个肉身很重视，即身就是修这个肉体嘛。

七支坐怎么做？七支坐分七支：

第一支：足跏趺坐，就是双盘，我们好多出家的师父都双盘，这个很要紧的，修密的人要能够双盘。当然现在情况不同，年纪大了，若从小时候起锻炼那就好，因为双盘对身体好处很多，万一双盘不了，就半跏趺坐。

第二支：手等持印，即弥陀定印，左手在下，右手在上，放在肚脐底下。

第三支：脊直肩张，脊背要直，两肩张开一点。

第四支：颌压喉结，下巴稍稍压着点喉结。

第五支：舌抵上腭。

按以上五支这样做，能使全身血脉相联结，身安气住，所以前五支叫身寂。

第六支：语寂，坐好后先吐浊气，把身上的浊气吐出，浊气怎么吐？最好是九节风，我下面再讲什么是九节风。然后进入不言，就是不说话，叫语寂。

第七支：意寂，就是心定下来，这要慢慢练习。天台法门管修定叫“止观”，一般先修止，后修观，你止都不能止，很难得作观想。修止使心无杂念，能够一心。修止常常遇到三个魔防害我们得止：第一个魔，散乱；第二个魔，昏沉；第三个魔，没正念。修止要降三魔。我们修密教、修定都要不散乱、不昏沉、不失正念，这也就是意寂。这是七支坐，是修藏密的第一步。

## 二、九节风

第二步，九节风。修九节风的法门，看上去是讲呼吸好像没什么了不起，实际上法义是很深的，因为严格地修九节风最主要还是将来帮我们通中脉的，但现在一般初学的要求那么严格也有困难。九节风的修法一般是这样：左手无名指按右鼻，使右鼻孔不通气，让左边鼻孔单独呼吸，一吸一呼，呼吸三遍，然后右手无名指压左鼻，也是三次，然后都不用了，两鼻孔再呼吸三次，这样一三、二三、三三，一共是九节风。呼气时想我身上业气、浊气排出去，都是很长很深的呼吸，吸时尽量吸足，呼时尽量排尽。把两个鼻孔呼吸集中到一个鼻孔来呼吸，呼吸得更足、更集中。这是简单地讲九节风，正式的九节风还有法门传授，这个法是从印度的瑜伽术演变过来的，经密法一加持又不同了。

## 三、金刚诵

第三步，金刚诵，就是藏密的六妙门。六妙门有小乘的六妙门、东密六妙门，还有藏密的六妙门。藏密的六妙门是和金刚诵联系着的，当然金刚诵不完全是六妙门，但修金刚诵需要

学好藏密的六妙门。

什么是藏密的六妙门呢？首先是数息，就是心里安了，七支坐了，九节风使呼吸的气也清净了，就来数息。但不是前面讲的从1数到10，他数息就是一直数下去：1 2 3 4 ……19 20 21，开始时从1数到21，停一下，这叫一座，头一天数四座，再后来一天数五座，而且每座的数息由21增到42，再增到84，慢慢从1一直数下去，数到1000……2000……5000……你能数多少就数多少，如果从1数到21600息，就修成了，不容易呀！

我们人的呼吸，不晓得大家折算过没有，大概一分钟呼吸15次，你们看  $15(\text{次}) \times 60(\text{分钟}) \times 24(\text{小时})$ （一昼夜） $= 21600$ 。你能一昼夜24小时念念不停地数21600，你成了。

因为地球绕太阳转是公转，自己旋转是自转，照我们中国的十二时辰，子丑寅卯辰巳午未申酉戌亥，一个时辰是我们现在两个小时，地球自转每个时辰换一次大气，十二个时辰换十二次大气，我们人生活在地球上，我们的呼吸跟整个法界、跟整个大自然界是联系着的，大自然界在换气，我们的身体也跟着相应，所以你数的时候能坚持在他换气时一样跟他过来，这是很大的法门。我开始讲小乘时，讲无我地呼吸，怎么无我地呼吸？就是把你自己身上的气跟大自然的气联系在一起了，没有你个人的气，而是跟大气走，这一般很难达到，真正一天24小时，从1数到21600，不容易的。这是数息，藏密六妙门的数息。

然后随（息），能够数到一定功夫进一步随（息）。随（息）使我们的心、我们的念头跟着呼吸出入，这样慢慢就可以晓得息的生相，息是怎么生的，呼吸是怎么出怎么进的。这时观鼻端前面约一肘之远，（二肘、三肘、四肘……逐步地来）

看息从鼻进，由肺而脐，在随（息）上晓得气的出入，慢慢看息周遍全身，息在毛孔出入。藏密随息可以晓得息的长短、息的部位、息的深浅、息的冷暖。这个随息有个要点，看鼻前面的息，先看气从一肘之远吸进来，再看二肘，再看三肘……看到五肘，慢慢练习，所以和前面讲的六妙门还是有所不同。这是随（息）。

止（息）就是知道息遍布全身，能够晓得息停的部位，能知道气在我们身体停留、运行的线路。气由鼻呼吸进去能到脐部，止住一个时候，又呼出来，这个止住只是很短暂。

进一步是观（息），特别是呼出来的气，因为它已经在我们身体里打过转了，所以呼出来的是浊气，而且是业气，如果呼得好可以把五脏六腑的业气呼出来。藏密六妙门的观（息）可以看到呼出来的气所带的颜色，不光知道我们呼吸气的长短、冷暖、增减、虚盈这些，另外还晓得我们身体所表现出的地大、水大、火大、风大、空大这五轮之气，因为一息之中具有五大五色，修藏密六妙门的观（息）时应该观察得到。大概看息一寸的时候，能晓得心气的颜色，二寸时能看到心肝脾肺肾气的颜色，同时能觉察呼吸的气出来的量和进去的量，是出来的增加，进去的减少，还是进去的增加，出来的减少。大概二、三十岁的人都是吸进去的气多，呼出去的气少，五、六十岁的人一般呼出来的气多，吸进来的气少。那么一昼夜 12 次大换气一共 21600 息，分做 12 个时辰，每个时辰 1800 息，一小时 900 息。本来正常人 21600 息，你自己测量出气是多还是少，假若吸进的多呼出的少，你总成绩就超过 21600，那么就绰绰有余跟大气来运行。结果大换气 21600 息，而你进得少出的多，进的气没有 21600，从这里可以看到气息的长短，从而推断你的寿命，与大气换气不相应了嘛，气也不足了，寿数就

差不多了。

这是藏密，晓得气的颜色、长短，特别是持命气，能持多久，修了以后会慢慢证得的。

再有就是修气时念唵、阿、吽，就是下面讲的观（息）、净（息）、还（息）。气外出的时候能变成白色的<sup>ㄨ</sup>（唵），气吸进变成蓝色<sup>ㄨ</sup>（吽），气住时，也就是气暂停一下变成红色（阿）。再出气变就成白色孔（唵），变成我们的身金刚，再进气变成蓝色<sup>ㄨ</sup>（吽），变成意金刚，再住气变成红色（阿），变成我们的语金刚。出入气通过<sup>ㄨ</sup>孔<sup>ㄨ</sup>做观想。

我们昨天讲结手印，是地水火风空，而我们鼻子也是这样，这两个鼻孔，每个鼻孔中间是空，靠两鼻孔内心是水，靠外边是火，上面是风，下面是地，也是五大，所以五气是这样进来的，修行有功夫的话是可以知道的。

观气出入，<sup>ㄨ</sup>孔<sup>ㄨ</sup>唵阿吽因为是根本真言，是天部、地部、人部的三个心音，这三个音又跟三个种子字联接在一起。这里牵扯到声音、气和光的关系，声音能不能变气，气能不能变光，有这么个关系，所以气与息的配合、气与声的配合、气与光的配合都很重要。到这一层所谓金刚诵，之所以叫诵，就是把气、声和光初步地配合起来念，所以观想，唵出去的白光，吽进来的蓝光，阿止住是红光，这么样念。藏密六妙门数、随、止、观，既然是六妙门怎么又有金刚诵的一部分呢？就是出声在念又在观。

我昨天讲东密时讲过有莲花诵、瑜伽诵；藏密的金刚诵是出声，但舌头还在动。至于出去变什么色，白天的唵阿吽，晚上倒过来，或者变的种子出、进、住各有不同；再有的说吽在前阿在后，这些，师父不一，法门就不一，个人师父不同，法门就不同，各有各的好处，我就不多说了。

为什么会出现光呢？也就是逐步把自己的业气变成智慧气，由气就变光了。经过观，业气变成智慧气了，就是藏密六妙门的还（息）。中脉开了，你的业气全部变成智慧气，自性清静，完全是白净的光了，那就是净（息）。

一个金刚诵就可以一样地修到等于数息数到 21600 成功了，当然也不容易。六妙门数、随、止、观、还、净，净了以后你就到了，不过一般做到一定程度后，因为难以维系，就再结合别的修。

#### 四、宝瓶气

再进一步是宝瓶气，就是呼吸进去的气在脐部停留又封闭它，使吸进的气不出来，同时让新的气进去，就是憋气，在脐的上部和下部形成一个瓶形，气在瓶子里，就是宝瓶气。这有方法，一般没师父教就学，容易出毛病，憋气要有方法，不然气憋不住，还要出毛病。

不多说了，大概就是由金刚诵而修宝瓶气，再修拙火定，然后修忿怒母，然后修金刚拳，每个法门都是有内容的，金刚拳以后还有六成就法等等，这些对于修密教，无论事业法也好，成就法也好，都是基本。当然拙火定跟六法成就的灵火成就就是相统一的，这是就各种法门的共同点来说的。

我讲二灌修圆满次第，圆满次第就是修气脉明点，金刚拳以后，这时候就转为三灌，三灌就是另外的修法了，我就不说了。然后到四灌，拿大圆满来讲，一个是“彻却”一个“脱噶”，这是红教。白教专门修四瑜伽，大手印就是四瑜伽：专一瑜伽，离戏瑜伽，一味瑜伽，无修瑜伽。这是白教的大手印，其他不多说了，因为我讲的都是行证上的事，要实修。

倒是气脉明点和咱们大家都很有关系，在这方面多注重一

下还有所收益。修气脉明点就是要我们饮食好、呼吸好、睡眠好，调身、调息、调神，都是对这个肉体。我们学藏密首先我们自己做人要做好，晓得饮食如理如法，晓得呼吸如理如法，晓得睡眠如理如法，然后修七支坐、九节风、金刚诵、宝瓶气，最后再了生死。如果你说不要这些，我直接入大圆满可不可以呢？可以，那就是密教的禅宗，就是不经过一灌、二灌、三灌，直接到四灌“脱噶”，那可以，那是什么境界呢？就是跟我前面讲禅宗的那个一样，你要大死大活几回，能够有个出，有个入，有个用，有个了。

现在有些“藏传密教”做为气功，在那里教学，对于这样一些现象，有人问，没有四皈依，也没经上师灌顶，就修密宗的修持方法，违法而且盗法，这个怎么说呢？严格来讲密宗是要有传承的，没有传承是不行的，等于你学这个法，这个法有电源，跟开灯一样，有传授就接上了电源，没传授就没接上电源。当然没有传承仅照着方法做，有时你真是如理如法、很诚心，也可能有点效果，但是毕竟没有有电源的灯亮。密宗的法门，特别是藏密的一些法门一定要有传承，因为法门里头有好多东西，你没有体会过来的人，就是照本宣科，里面也还是难免有毛病、有些偏差，到那时你就制止不了，结果反而害了你。所以密宗有时不要人看那，不要人做呀，倒不是说绝对保密，主要是爱护众生，你看了没有用，你看了以后不能懂，就是懂了一点，没有师父的真正传授，你会出偏差，所以还是爱护你，假使你信还好，你若不信，还诽谤，说这个是邪法邪书，反倒造罪业。

所以藏传密教是重传承的，有口耳传承，有心印传承，还有埋藏传承，还有清净甚深直接传承。学藏密一定要重传承，密教东密也重传承，而且不但佛家，儒家也重传承，道家也重

传承，这个一定要记得，不能像有的说是来改革，没有传承自搞一套，你能成佛做祖也可以，没有成佛做祖就请暂慢一点。

那么现在社会已经流传了又怎么搞呢？这个也是法运。原来藏密在汉地除了在皇室里有，社会上没有传，到清朝末年民国初年一些藏密的大德，开始有白普仁尊者，也就是白喇嘛，以后是诺那、贡噶，这些上师在汉地传得比较久，学的人也比较多，这样藏密就传开了。既然已经传开了，各有各的传授，得了传授的那还是有承传，如果没有承传的在社会上搞，那他自己也造业，也不对，所以真正搞藏密，就应该搞清楚哪些是真正的藏密，哪些不是藏密。至于说藏密法门很高，用藏密法门去修一修气功，而且制造别的法门练气功也未尝不可，只要有大的愿力、大的法力能够做到，但是藏密还是藏密，气功还是气功。

藏密修大圆满最后有这个情况，就是“脱噶”，他自己了自己，化成一道虹光而去。因为修禅定修到最后的最后结果无非两种，不管是修如来禅，或祖师禅或秘密禅，一种是以色身透法界，一种是以法界透色身。大乘的禅定包括显教禅定、菩萨大禅都不单纯修自己的色身，我再提醒一下，修自己色身的时候，一定跟众生联系，一定跟法界联系，你的气脉明点跟大自然的环境联系，你的呼吸跟众生跟宇宙同呼吸、共命运，一定是这样来修，所以修到一定时候色身可以透法界，反过来法界也可以透色身。所以大乘是一贯的，不是在修个什么“我的、我的”，不可能那样修，如果你总是“我的、我的”，你透不了法界，法界也透不了你，你那么修，最后修成个木乃伊而已。藏密他以是色身透法界，最后一道光化虹而去，差一点的留点头发，再差一点身体缩小到几寸许。

好吧，最后我写这么几句话：

脉细气能通 气通点易融  
点融光可化 直奏虹身工

脉讲脉轮，脉要细，气才能通；气通了明点容易融；明点融了，气可以化光，就是光可化；光可化才能最后一道化虹，就是直奏虹身工。

仰仗我们净慧法师加持，今天我讲藏密，藏密先辈徐先生（徐慧如）也在座，仰仗他的加持。今天先讲到这里，谢谢大家。（热烈掌声）

一九九〇年十二月  
讲于净名书院

真 言 宝 典  
入 密 指 南



ISBN 7-105-05170-1/B · 213  
定价：15.80 元